

کتابخانه یاقر قرقی
شماره

۴۲
۱۵۹



۸۲۵
اول بخش بیانی

۸۶۵
اول بخش بیانی

۸۴۵
اول بخش بیانی

بازرسی شد
۶-۳۷

بازدید شد
۱۳۸۴



کتابخانه یاقر قرقی
شماره

کتاب
شماره

۱۰۰۹۵

کتابخانه مجلس شورای ملی	شماره ثبت کتاب
کتاب: بحار المعارف	۸۶۵۴۲
مؤلف: علامه عبدالصمد بهائی همدانی	
موضوع:	
شماره قفسه: ۱-۵۹۹	

مغنی، فهرست شده
۱۰۶۹۹

١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

الحمد لله
الذي هدانا لهذا
الذي كنا في ضلال
عن ذلك
عليه السلام

ان جيزي كشيخ طريقه شيخ ابو سعيد ابوالخوفه وذاست ابن كسي ما يدور فوزه بقدر ذلك من اياه احدثت مشايخ بكونه
 وبشوقه من حيث شيئا اكونه ذكوره **والماء** انما كان في انفسهم اشد هرقته كونه في ذلك اشد توفقه عاشقان
 في شوقه يشوقون بشفقة شانه خوش باشه وعن الصادق ع السلام حتى بعد في طلبها فان لم تكن في شوق
 فوشك ان تكون في الخلق وان طلبت في الخلق لم توجد فوشك ان تكون في كلام السلف الصالح قبل البصير العارف من
 اتي شيئا اصوم من اتمس نفا للمعرفة قبل اتي شيئا نفع من الماء فقال كلام اهل المعرفة بعض القلوب شدة ضوء من
 وبعضها اشتد ظلمة من الليل وكلام اهل المعرفة كنز من كنوز الحدايه معاذة قلوب العارفين شيخ خبير دايوسيد انك
 انك كانت مشايخا وسكايات ايشان چه فايده يا بندي كنت تقويه دل وثبات بر قد تم بحماهم وتجد يدعهم فليكن
 كمشايدنا اذ توان مؤكدي وادي كنت بما قال شيخنا وتعلل وكلا نقص عليك من انوار الرسل ما نقت به فؤادك
 فكلما المشايخ جند من جنود الله في دونه ومقامات الواسع شهد من شهود الله واسرار المشايخ ودور قلوب
 العارفين اصداها وعند ذكر الصالحين ينزل النجاة وشيخ شرف الدين كنهه است كه من در قور وحقايق ودر
 قبل بعض العارفين ما لا اذا تكلم بك كل من يسمع كلامك وليس لك شريك في اليت **الناجيه** التي كالتسليم ودر
 در عزاي كبري وصد فوجده كراه صاحب در طيابه اشد فوشك كورل يدور في الانوار النور الكرام من القلب وقع في القلب
 والفرح من اللسان **ابن** والاذن وفي الحديث القدسي يا من عظم نفسك او لا فان تعظمت فقط انما هو الا
 فاستمع مني وعن امير المؤمنين ع والله ما ترككم بطاعة الا وقد اذنت بها ولا تفيتكم معصية الا وقد اذنت بها
نظم ايدي نفسك فانها عاصي بغيرها فاذا انتهت عنده فانت حكيم فذلك يسمع ما تقول ويقتدي بالفعول منك
 وقيل التعظيم لا تشد عن خلق وثقل مثله عار عليك اذا فعلت عظيم **فصل** اي عزير ثانيا فزوجه ميكن به تحصيل
 بر ايمان حق شناس كه كنهه اندل في الخليل شفاك العليل وقال النبي ع اتودد نصف العقل وعدده راس العقل بعد الايمان
 بالله تعلل النور والى الناس وقيل لقاه الاخوان وقل الجنان وقل لايام الصديق الكوفي بالالوف اذا كانت الصديق
 فايكن المدا من سويده الفؤاد قال الصادق ع واطلب بولوات الاقباء ولو في ظلمات الارض وان اذنت عمل في طلبهم
 فان الله عز وجل لم يخلق على وجه الارض افضل منهم بعد النبيين والاولياء وما انعم الله على عبد بشئ ما انعم به من التوفيق
 لطلبهم **نظم** طالبا اندر طلب زن هر دو دست كاي طلب درواه نيكور هيست كاي طلب درواه مبارك جنبش است كاي
 طلب درواه من مانع كنيست هر كه را بيني طلب كاي مير وارا وشو بيشرا واندلسو را خندان با خندان كنه صبره بنگا
 اذنيكان كنه هفتي شوق بلان چون كبر است چون نظر شان كبريا وخر كنيست كروستك صوره ودر مر شوق چون
 صاحب دل دين كور شوق صاحب معلوم شد كنجست را تاثير عظيمي است ولسان بوزكان كنه انده شهر كنه الارض
 وسائر قريه وكل قريه بالمقارن هتدي وقاد ان اذنايت حرا فاما يوزين ويوزي بالحق قراؤه ذكنت في قريه
 فقاد سرانهم سرائهم فانك منظور الى من تقاد من هولاء ذك ووجهين تبدي بشايد وفي الصد صبت صاير **فصل**
 واذا صبحت فاصبح بناجيه ذاعاف وحياء وكرم قوله **الشيخ** لا ان قلت لا واذا قلت نعم قال نعم ولا تفعل
 الجمل والايك واداهم من جمل ادي حكيم احين واخاه مياسر المرام اذا ما المرام ماشاه وللقلب على القلب دليل في القاء
 واكوتنا وندعيك سعادتي خواسته باشد وبرايد وخر مندي ميدهد كه خود اذ ان مصالحنا كه طريقه

الخلاصه

غير نيت ندي دند تكا ميلاده ورغبه بهجه اهل صلاح وتقوى ومتوجه بدار كاد خدا ميكن واكره ميكن
 بدخني خواهد ويرا با نفس امارة وشيطان ميكن اركه وسوسه وتوفيت او ويصبت جوانان اهل طبع ودر با خندان
 ميخانه طريقه ايشان اذ ان من ميدي فابوي ايشان بكيروم ارج فلو تشرع في شوق واداسته اذ في الطي
 المرحوم افتر واذ لك هو الخصال المبين والحواس العظمى واما حبسها المعرفة فمعرفة الرقيب الشفيق لان مثل فضل العارفين
 كمثل البيت ومثل قلبه مثل الصندل دهنه من اليقين وما انعم من الصدق وفيلته من الاخلاص ولعلجه من الرخاء
 وما انعم من العقل والفرح ناري نور الرخاء نور في دار المعرفة نور على نور والحقبة نور من نور والشوق نور في نور والقنديل
 معلق باب الحكمة في دار العارفين فاه بالحكمة التي في قلبه هاج من كوة فده نور من الانوار التي في قلبه فيقع ضياءه على
 قلوب اهل الحق يتعلق النور بالنور وكان يحي من معاد يتك ذات يوم فصاح رجل في مجلسه ومزق ثوبه فقيل له انما قال
 في حال غيبه اليك فقال كلام اهل المعرفة كل اربع ميعين سزاو الحدايه وفتح على قلب محرق بديان الشوق والحقبة تلال
 من صالحيها صفات الانسانيه وفي فردوس العارفين قال النبي صا كلام للتقنين بمنزلة الوحي من السماء اذا وصيت كلمة
 على لسان بعضهم فقيل له من حيثك فبده فقول جدي في كوي من سري عز في الله ارقنا هجي المتقين واذا في
 لغو كلام العارفين حتى تدرسه والله الطاهر من اي عزير امور يعلم وانظام امور يعلم لا ينظم الا بالتعاون والتفافر وذلك لا
 الا بالانكسار وكان اقوى اسباب الانكسار هو المودة والمواظبات بين الخلق اجزم كانت المودة من المطالب المصداق للشايع
 ولذا لك كفي رسول الله من اصحابه ليطهر حبه ويصفو القوم ويصدق بينهم التعاون والافاف والافاف والافاف
 وعن امير المؤمنين ع انكساب الاخوان والعجز منه من ضيق من ظفريه وحكي كنهه اندك بجلالته
 التي كذره مقامات واصلان وغاية مراتب كاملان است حجة اهل خراسان بكيروم كنهه اندك بجلالته
 حانيت نهضه نفع عاجل ولادة زابل ولسان اذ غلبه نهضه ومنازعة منوره وانعروض كلال وملازمات الا
 يومئذ بعضهم بعضا الا المتقين ونور كنهه اندك كمال هر جزي وظهره خاصية اوست وچون ان طريقه اخوان
 استلهمت بركا الانسان دخلها را به خاصية اشد بالانباي نوع خود وشيخ كمال الدين عبدالرزاق كاشي الله خفته
 نامه فومنه است كه طريق مرافقة والحرانية بحقيقة نيكوترين طريقه است چه مصالح دنيا بدن منطاست وسعاف
 عني بدن مربوط واذن جهه فقراء كنهه اندك هر كا بر ياردي ايد واين كاد ايلان وچون تبليغ لذات كنه هيت
 چون لقاء دوستان هدم وياران ثابت قدم نبايد وفتح المصعب تران مغار قفايشان نباشد وطلب عظام
 صاع ليلام بر موافقة لخواه سهل واسان كرد وامور سهل واسان بديا وحي صاحب وحقايقه طالب صعب ووشوار
 شوقه ولسان وبيان شوق وقد انوا ابر حديث الذي است اوجبت بحقيق القهار في واجبت بحقيق المتواصلة في
 داي شيان لو بكت الدماء عليها حينا حتى توفد بالذهاب لم تبلغ العثار من حقيقه اذ في الشاي ووقته
 الاحباب وقد فتر قوامه تعالى عذبه عذبه باشد بل على الحد الا قول بالافوق بينه وبين قريه نور فوق دوت كو
 اندك است اندك نيت هر دون ديه اكر من موس حيايلاست وعن النبي صا حكيم والصدديق فانه يهدي الى الله والبر
 يهدي الى الجنة وفي الاخر عشره قال من اذا ما الله به خيرا ودخله لاهل الحان مني وكووان وكوفاه وقال حكيم
 الاخوان فاهم عذرة في الدنيا والاخرة لم تسبح لقول الله المتار فانا انما نر شفيح ولا صديق حليم وقيل لا من الفتح خا كنهه

احب اليك ام تسبىك فقال احب التسبى اذا كان صدقاً وانساب بدنية دون إقامة منقطع است وادافع في الصدور
 فالانساب بينهم ولا يتأهلون انساب روحانية منقطع تسبى كما اخذ الله يوسل بعضهم بعضاً الا المتقين
 وفيه الباذغة قتل الاحبة غربة والمودة قرابة مستفاعة وفيه قاتل اهل الذم يكرههم وياين اهل الشرف يكرههم
 بعيد القرب من القريب وقريب البعد من البعيد والغريب من لم يكن له حبيب وفي الكافي ومجمل الصدوق ^{عن} عن
 الصادق عليه السلام ومن لم يكن فيه تلك الخدود فلا تنسبه الى شيء من الصداقة او لها ان تكون سريرة وعلا
 ولحدة والثانية ان يرى ذنبك وزينه وشينك تشينه والثالثة ان لا يغيره منك مال ولا ولاية والارابعة
 ان لا يمتنعك شيئاً مما يصل اليه مقدرة والمفسران لا يسلمان عند الثابتات وفي رواية اخرى في الدلالة شرا الاخوان من لم يكن له وفيه
 اذا احسن المؤمن لخاله فقد فارقه قال الصادق عليه السلام بعض اصحابه فرفض عليك من الخواتم ثلاث مثلك فلم يقل فيك شراً فنفذ
 نفسك وسلف كنهه ان كنهني خالي اذ بدني تبيت لثاكر كني كني او بشر اذ بدني او اغرض بي يا بنود
 وعن عطاء واختبر اهلك وولدك في عيبك وصديقك ومصيبك وذا القرابة عند فاهك وذا النور والى عطفك
 لتعلم بذلك منزلة من لا يمتنعك من اهل بيته واهل بيته احكامه في كل صلحة فياخذ منه ما يريد قالوا لاهل بيته فليست من اخوانكم
 نعمون وفي الكافي عن ابي عبد الله عليه السلام اذا قال الرجل اخيه المؤمن اخرج من ولايته واذا قال انت عدو كذا جاهدوا ^{عليه} الله
 من مؤمن وعاد وهو من علي اخيه المؤمن سوء قال ابو عبد الله اذا دبت اهل البيت حتى تم له من حرمه الله والى الله فانه
 عار فقومه الله والحيلة منه فاحببه والافترحه فانك لست اكرم عليه من الله فكل ما في الغلب الزوطاني ما روي في
 الاحبيب في هذا المعنى ان اسير العباس بن عبد المطلب وعقل ابن ابي طالب فادى العباس نفسه ونهج الى مكة واتبعه فلم يركله
 شي حتى يندى به نفسه فدفعه رسول الله صلى الله عليه وآله وقال له شاك باخيك فاحذر علي يد وعوض عليه الاسلام ورواه
 اليه فافهم على يده ولما يشعر راسه وجاء به الى السوق واجلسه وجوز السيف وكان عليه عجب عقيل جبار شديد الفكا
 عقيل يا اخي الذي تحلم به انك لقاتل فقال لي والذي لا اله الا هو ان تؤمن فقال عقيل لشهداء لا اله الا الله وشهداء
 محمد رسول الله وان هذا الذي هو دين الاسلام حق فقال له علياً دعوتك الى الاسلام بالقرعة فالتوسيب لك قال تاملت في
 في قتل الامتاعي في الاسلام مع فروع محبتك ففعلت ففعلتم لكن هذا الدين حقاً ما يقتل مثلك اخاك في فساد هذا سبب
 اسلامي فاعتقه علياً فقال انت الان اخي لان الاخوة اخوة الدين لا اخوة النسب وان لي اخاً معي حديث شريف يروي سبب
 كما تامل على ابواه هذه الامة معلوم يشود وتقصي اشرا بتم ديدنهم ولا يمتنعوا من احد وعز الشريعة الاخوة الدينية لا كثر
 التسبى كما اكره من الاخوان فان دلتهم كرم يستحق ان يعذب عبد يوم القيمة بين اخوانه عزيرهم كما روي في داود وكتاب
 مذكوره يا فت نشود باري عزله وخلوه لثمة ان لا يفرح به من كان من اهل بيته وصفيه باري في محبتهم ان يدس كبره كدوره
 ود وروى في زمانه من فساد ما روي في ارساد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم يا ايها الناس اني قد اخطيتكم قالوا لا
 الخطيئة انما هي ان لا تعلموا الله ولا رسوله فقالوا لا يا رسول الله انما اخطيتك في انك لم تعلمنا الله ولا رسوله
 او لم تعلمنا الله ولا رسوله فقالوا لا يا رسول الله انما اخطيتك في انك لم تعلمنا الله ولا رسوله فقالوا لا يا رسول الله
 وقال علي بن ابي طالب ما انت منها الفكرة وعمل يا ابا عبد الله ما اقل ليجد العباد من الوحدة قال روضة من مزارع الدنيا
 والاسلام من شرمهم قال بعض اهل المعرفة جئت الناس منذ خمسين سنة فما وجدت اخاً سترى عود ولا غفلى في
 شرم

الوحدة المروية

الوحدة المروية

فما بين يديه ولا وصلني اذا قطعته ولا امتنه اذا غضب على لا اشتغال به ولا حتى كثير منهم الصبر على الوحدة فليار قوة
 العقل والسير من وحدة نفسه خلوة يشتغل بها قبل اهلها ما اصر على الوحدة قال النجاشي رجب شمسك
 يا ناجي في قوت كتابه وان شئت ان اناجيه صليت وقال بعضهم اتيت منقطعاً فكان في دايته يفتقر قلعة كذا
 تكون ان تزلزل قال اجل قلت فاستوحش قال كيف استوحش وهو يقول عز من قائل انجليس من ذكرني وقال بعضهم
 مرتبت بعد بول وهو خلف نارياً وحده فحيت وسلمت وجلست فقال ما اجلس اليك قلت رايك ومديك فحيت
 وحدثك فقال لنا انك لو لم تجلس لي لكان خيولك فاحترام ان اقوم عنك فهو والله خير لك وامان تقدم حتى
 بالاقوم عنك فاقصص بوضيعة ينفعني الله بها فقال يا عبد الله احف مكانك ولعنك لسانك واستغفر الله لك فيك في
 والمؤمنات كرامك وقال الرضا امد المعروف كوفي كوفي المعروفك ونقل ان جماعة خرجوا الى السفر فزاروا عن الطريق
 فالتوا الى صومعة راهب فقالوا يا راهب ابن الطريق فامروا به الى السبائك ففعل القوم ما ارادوا فقالوا راهب اتا
 سألواك فالتوا الى صومعة فقالوا لا تكثر وانا انك لا يجمع والعز لا يعود والظالم لا يثيب قالوا ما لي بالخلق فالتوا
 ملكهم فقال يا نعم فتعجب القوم عن كلامه ثم قالوا اوصنا قال قز وداعل قد رسفكم فان خير الزم ما بلغ البليغة
 ثم ارشدكم الى الطريق وادخل راسي في صومعته وقال لي بن معاذ دوة الناس بباط الزمان قالوا كذا نجهت لانه تعرف
 فانت من الله على ان كتب عليكم الخ لا يا اخي اياك والاخوان الذين يكومونك بالزيارة ليقتصوا ويوسك فاذا ذهبك
 فقد خسرت الدنيا والاخرة في الزمان عليه مددة شعور سود اما الذي هلك على الباطل المسود فقال هو الباطل والحق
 وانا اكره فقبل لمن اتى شي انت محزون قال اخي اصبت في نفسي وذا الشافق فلتشافي معركة الذنوب فان اتوا به عليها
 ثم ساله بعد وبكى فقبل ما الذي بك الان قال ذكرت يوماً مضى من ايامي حسن فمد علي في كافي لقطة الزمان وبعد
 المغاورة وعقبة لا يبتى من صعوباتهم لا اني ابن مذهبها الى الحق امد الى ان تاراي عزير ابن بهم است كه در اقل وهلة
 اذ بوى سالك ضرورت ككته اند دليل الوصول الى الله هو التوفيق اما بعد الوصول الى الله فلا قوله تعالى ان اولها
 لاخوف عليهم ولا يخفونون ليس في عزيرهم كما ما يوسد ابراهيم ورجلان بلش وعزلة والفتار غودي ان شرت ناس لا اقل
 ولما ابن ضعيف مكيو يد شعور بلوت الناس اطلب فيهم فاختارته عند اشتداد الشدة يد تحق الخواص وخلو ردة
 واديت في الاحبيب هل من مساعده فلم ارفها سائقي غير شامت فم ارفها سائقي غير سائدي واما في العزلة الاقرغ
 للعادة وانقطع طمع الناس عنه وغنم عليه والخاص من مشاهدة السفهاء والحقا فلو اننا اقروا صية يمكن ما يجرى
 كجذاب دوف سنان وصية قوموديه موسى بن عمران عاصي بن بانه قال قال الله عز وجل لا تحفظ وصية لث
 باربعة اشياء اولهن ما دمت لا ترى ذنوبك مغفورة فلا تشغل بعروب غيرك الثاني ما دمت لا ترى كنوزك
 فذبت فلا تقم وجب ذوقك الثالث ما دمت لا ترى ذوال كذا لا تخرج احد اخرى الا ذبح ما دمت لا ترى الشيطان
 ميتا لا تامن مكره ومن هذا قبل استعانة المخلوق بالخلق كما استعانة السجين بالسجين وفي العلل قال الجبري خيم
 لا تاتم الناس قال ما انما ابراهيم بن عيسى فانتقز عز ذمتها الى غيرها فان الناس خافوا الله ذنوب الناس والفتنة
 على ذنوب انفسهم فمد اي غشا انكسر كعب عيب خورشيد يده هر كه عبي كفت او برود خورشيد وفي رواية اخرى
 شغلهم عيوبه عز عيوب الناس طوبى لمن لوم بيته واكمل قوته واشتغل بطاعة ربه وبكى على خطيئته فكان من نفسه

هو متیان کل ذکر بکون بغیر الحقیق مع وجدان مراد ذکر من هو فان طالع لوجان حاله ذکر من هو
 باق قادر و ات من شغل ذکر الایاتی من ذکر الحقیق علی تحقیق ومن شغل ذکر العقیق من ذکر الحقیق
 ومن شغل ذکر المولی فی حیا سواه ومن شغل ذکر المولی عنده ذکر المولی بجماعه هو الحقیق
 لعلک شغل منعه و تادیه شغل کلک شغل جمال عنایت و استغفری ذکر الله فی غفار امتثال الناس من
 معدودان فی سنه و المرید جمع الله اعیاده فانه کعادته و لحدیثه و القلب فی ملکوت الایات ذکر
 ای عزیز بافتقار اهل معرفه و تحقیق علی انفس مثل بصیر معلومات میشود بسبب ذکر حق و تحقیق
 حالی میشود نورانی معقول و در نشانه دنیا هر مرتبه که بعل حاصل کرده است بعد از مغایرت روح از بدن
 به طمان مرتبه قرار گیرد و برین روح انسانی مرتبه یقین اوست لهذا اهل معرفه سعی میکنند که این
 مرتبه علی بن کور فتح یابد و زنده اش را وسیع شود که در کان فی هذه اعمی فهو فی الاخره اعمی لکن فی
 نکه دارند و قیامت هاست پیش از نشانیها فاقصیدوا انما استخرجی کاری که مانده اشکال انما است
 دل مارا در درون انما است پس ای عزیز اهل دل شویا به سبب اهل دل و در حق و در زمان بیکدیگر در
 دل نیست و ای بجهت است در همان از بی نوابی شهود است و با سبب دارد و چون کائنات نیست کسی بجز
 خواب و غرضی می گوید که ایشان فلان حال می یابند و جبر و اجبر ای عزیز از این اخبار و اراکه زکوشند
 فواید ذکر معلوم کرد و این ضعیف بعضی فواید ذکر می نماید تا ذکر بگوید و رغبت تمام شغل بزرگ شود
 قال فی علاج السابری و قد جرت القوم ان الاکرام من ذکر باقی یا قیوم یا س لا اله الا انت یوجب حواء القلب
 ای عزیز چون مواد فاسده از او گذر حواس و دانه و این کسر ل در او بسته و این جهت صفات ذمیه در دل
 او دانه و دل از خنثی فاعل کشته ایچ در دل و در ان الله او است و این معرجه بخت اختلاف و خواهش
 نفسانی مختلف است بعضی مستحق سماع و بهام باشند مثلاً غضب بر این کس مستحق سماع و ایست در باطن
 سبک است و اگر بگوید مستقوی است در باطن بلذات است و اگر فوج و شهوة مستقوی است تابع حوائج است و علی
 هذا القیاس و بمقتضای آیه شریفه انما یستقر فی الله هوی و کرمه الام عهد الیک بان ازل و ان لا تقبوا
 الشیطان متابعه هویک ان انما متابعه الله است پس سالان حق باید که ملاحظه نمایند که این الله بکلام
 کوفت است که موجب هوی و ملا شده و از دفع نماید و دفع مواد فاسده بچندین می شود و یکی آنکه روح را
 مناسبت باشد ذاتی بجهت به الهی و این نادر است و چون به او من وجه باشد که حق تعالی و با ظهور و روحی که این
 کس شیفته آن و چه کرد که چندین من جذبات الهی افضل من عباده النملین یا که چندین من جذبات الهی بهتر از عباده
 و عالم و در این توجیه علاوه از غیور حق تعالی منع منقطع کرد و در این منشا به انست که طبیعت و عقلی و علی دفع
 مواد فاسده کند و این جذبه الهی کافی بوساطه بشری باشد و کاهی بوساطه بشری چنانچه مذکور است
 که شیخ فی الدین کفری چون از خلوه بیرون میامد می نظر ایشان او را میبوی که افرازی او را بدین و در بعضی شری
 و نوع دیگر آنکه محتاج به تسلی و منق باشد و در تعین این خلل و است بعد از استاء الهی را تعین کرده
 و طالب را با حق از اسماء الهی که مناسب استعداد او باشد مشغول سازند و مناسبت از افعال و انکه کماله الهی

شغل من هو طالع

بسیار از جهات باشد و در
 و کارها را از مشغول و علی
 در اینها باشد و بعضی از اینها
 و چون ۲

و در بعضی کتب و تفکر نمایند که اگر اسم متاثر گوید و بر او را این اسم مشغول سازد و بعضی اسم مبارک الله را اختیار
 کرده اند و بعضی وجه اختیار این نکرده و گفته اند که در هر ان احتمال انقطاع نفس هست و سالک و مقتصد
 بر این متیان و انرا از این اساس باید شعور و مقتضی است که در لعلی نفس ذکر مبارک الله است که اسم فاضل
 و انرا این وجه قصور نماید که مستحق محاسن است و مغرور ظاهر است و هر با و ظاهرند و اکثر مشایخ لا اله الا الله
 اختیار کرده اند و خصیصه رساله این ذکر فاضل ذکرها فرموده است و دیگران که مقصود ذکر او دیگر است
 و این مواد فاسده و جنب بخت و این باعتبار دفع دفع مواد بکند و باعتبار اثبات جنب بخت و بعضی میگویند
 گفته اند که در ایاد و ذکر کتب از این است اما در ذکر کرده اند در وقت فسیان پس اگر حق منصف باشد طالب باید
 ذکر لا اله الا الله را با اعتقاد صحیح گوید که هیچ چیز را استحقاق و استعداد معبودیه و واقعاً دانست مگر الله را و
 بود که هیچ و توان بر طریقی باشد که حق تمام امر و کرد که هر یک را باید که در این مرتبه از مرتبه و دیوی و
 و باید که با حضور و جعیه بالایشه بود و عجز و خل و نذا الله باطله و باید که این طریق مدومه نماید و
 قاطع ذکر نیست چه غایبه معالیه او در خواب محصور بیدار نیست و چون طالب با شریط و مده و بکوشد
 معبودین نصفه قهاریه انما یجمع الله باطله نماید که مانوس طالب بوده اند بلکه طالب را این نظر
 شهود بر خود و تصرفی الله منتفی کرد و در مغرور خایه الحق و نهی الباطل ان الباطل کان ذهوق تحقیق باید
 و حقیقه کلی شیء هالک الا وجهه ظاهر کرد و بحق مطلق و معبودین نصفه بکافی ظاهر شود و در نظر
 شهود و انباشد پس نایب الملک در دهد و چون دیگری در ملک شهود نباشد جواب الله الواحد القهار
 گوید و در اینحال ذکر و حقیقه ذکر که شهود مطلق است فانی باشد بلکه در مذکور که حق سبحانه و تعالی است
 و چون ذکر در مذکور فانی کرد و در نظر شهود دیگری نماید شهود مستند بیدار باشد و مذکور ذکر خود بود
 و مقتضی فاد کردن فانی ذکر که وجود کرد شیخ محی الدین گفته است که هر کس در زمان ذکر حق استقامت است و گفته
 که ظاهر او را در استماع ذکر حق در یافت دعوت حق است از طریق جزیه و این حقیر و ضعیف گوید که اگر ظاهر
 آیه شریفه به حال خود باشد منافی نلذجه هرگاه ان الله از و حق و او باشد پس حق التیاد صوفی که ذکر
 ذکر او باشد و ان کس بشنود و انباشد ای ذکر حق این هر فواید ذکر بود که ذکر بشنود و بشوق تمام در ذکر حق
 تاقی توفیق ذکر خود را یاد کرد و در حق توفیق و دیگر بحسب مناسبت مقام انتم باید بفعل ای عزیز چون
 از برای فضل بودن ذکر آنرا که مدایه کرمه ان الصلوة تنهی عن الفحشاء و المنکر و ذکر الله اکثر اخبار الیه
 سبقت یافت کافیت و لکن از جهة تشویق ذکر چند وجه دیگر ذکر میشود و اما کانت الصلوة تنهی عن الفحشاء
 و المنکر انما ان سببها القوة التزویة از غیور حق من حکم العقل فانه کانت الصلوة هی التي توجب مغرورها
 تحت حکم العقل و العقل فاه عصبها فقد کانت الصلوة هی السبب فی الانشغال فکانت ناهیه عنها هذا
 و اما وجهه فضل بودن ذکر آنکه از شیخ صوفی و وجهه اکثریه ذکر آنرا زینت کردن شیخ فرمودند که نماز حق
 ان فحشاء و منکر میکند ظاهر میکند و ذکر فحشاء و منکر ظاهر و باطن او دهد و میکند پس ذکر اکثر باشد
 ابو سعید الخدری در وجهه اکثریه ذکر فرموده اند که ذکر کردن خدا مرئیه و اکبر است و ان کلام مشرط میشود

ما به ذکر و تحقیق

استاء و کرم نماید و
 من قائل است و غیره
 اگر را بکنند و اخبار الیه
 و این سخن مستقیم

و بعضی گفته اند که

فقد ان المطلوب الاحتجاب بالقلب بصفات النفس فليس البصيرة مغلوطة واما ان ذكره في غير موضع الحجاب
خلاصة الانسانية عن قشور صفات النفس والرجوع الى الخطوة الاولى فيتم كذا ما اطلع بها في الانوار المست
والمعارف بعد انشيان بسبب لتبس بقوا على انشاء كما قال الله تع واعددها بالعدم من قبل فليس غيلا واما
وقد يكون التذكر كالعافية التي حصلت بالفتح بعد سببها يقال يقول العبد الضعيف ينبغي ان يراد من قوله مستغفرا
معناه اى يدين كرمه ان يشهد لذلك قوله حتى يخطى الذكر وان معذرة ما ربه است كما شانه لعل ان شد
يما يداش اى عز يزكو باحضور صيغ في خطوط مشدود واد ان نيت كد بالمرؤ ففى شود تاحلانه شبيه به يوش
روى نمايد بل كم مقصود وافت كلفه دفنى است جود و آنچه ماند نيت يما يد وشرح اين كلام است كخطوط
دو قسم است بعضى سهل عجب است كد ان فعل الحى انبعاث يما يد وروى يعاين وجودى ياد و بعضى اعاد شغل
كدل و بان مشغول يما يد و چنانچه دانه طفل با دانه شانه مشغول ميكنند و اين هر دو نوع بهم عز و چندا
قسم اول دزين و مدين است و قسم دوم خفقت و اولى هر دو يما يد دانه و دانه است و دانه يما يند
دقرا و ميگرد و آنچه كاهست و سبب يما يد و رود و نيز ميگرد و قسم اول يما يد و قسم است براى آنكه با معاد
لطف منبعث كشت است و دانه بخير است و ان معادن قهر منبعث شده و دانه يما يداست اكرا و است ازان
و طلاقه است اقبال يما يد كد و يما مقتضى آن مساو دانه يما يد كد و واكود است به خوف و تفرج يما يدا
رفت تا آنكه كد او را فرستاده با خردن قوه بشو طاققت مقاومت آن نداده فلولا انبعاث يما يدا سناست و عود
اعوذ يك سنگ در اين مقام باشد و انبعاث ظهور توفيق و خدا ناست اكر توفيق دكرا ايد خاطرى معاذ ان
از معادن لطف انبعاث يما يد كد دفع آن كود و اكر فروكلا شته شود انبعاث قهر يما يدا خوش برا و ايد
كسر است پيش و متوا و اود و وس يضل الله فلا هادى يما يدا اذله اصل اباحت است بعضى به موقوف است بل
ما دايكه دليل براى اقامه شده است اصل جواز ارتكاب ان شق است و صدوق الله دمن لا يحيط بغيره قوت
به فادى العجز و نموده است و متمسك شده است به حديث شريف كل شى مطلق حتى يوفيه فخر و عيون
نوع و دك مخصوص و اود شده است اصل جواز است تا دليل بر عموه آن اقامه شود فصلاي عزى بعضى گفته اند
كه سالك يما يدا كسعى نمايد در مرتب دك و در هيچ مرتبه توقف نمايد اول مرتبه دك و دانه مرتب دك و ظاهر
يعنى دك سايخ و انچه دفع خواطرم و مرتب دك و يما يدا تا ان هنگام كه از خود با يدا كمي تواند داد از ك
فانع سازد پس كوشش نمايد در تفرغ و اذقتد كه تواند دك و اكم مقصود اصل خلوت باط است كه با و مطالب
كلية متمسك و اكر خواطرم و اود و اود و دفع آن نباشد توسل جويد بكوطن و دفع آن بتوسط عرف
و الفاظ دك و اكر ادان و الفاظ متمسك است نه آنكه به تكرار يما يدا شغل شود مانند حديث نفس و اكو
ما يذ دفع شود توسل بكوطنى با حضور دل و مراقة جويد تا آنكه خاطر مغلوب شود و چون اين طريقت
كثير خود سازد حضور به حضوت خود زنده شود و سلطنة و غلبة دك و قوه كد و مرتبه قلبيته كه مقام معرفت
چنانچه در حديث لا يسع احد و لا دمانى ان شمش و حا خواهد آمد به منزل نوزده ندر تغيير است و اشد طبيعت
بيرون و بواسطه استيلاى وحده آينه دل مستوى و هو اود و و ايدى و يما يداست كه ساقى هو ايدى و ايدى

وَاَكْثَرُ مَا يَنْتَقِضُ
 نَمَائِدُ يَدُكَ فَطَرَفُهَا
 نَمَائِدُ

[illegible]

یا حضور شریف قلب

و گفت صد و سوزان الله صا اة قال بعد الحی و بی عی الخ فی مسجدی از و شب علیه طایفه من کل اهل النار و بیرون
 قتله و لا شک انکم منهم بیع شمشیر بر کثیر تالو ای از حضرت امیر و اس او گرفت و بر دین کشان و گفت تا به
 صهک الخیثیة اما سیا فکم تهدد و سنا فجمکم نکاشرو و سنا و اة لولا کتاب من الله سبق و عهد من رسول الله
 تقدم لراکم ایما اقل بعد و اضعف ناصر انکاه الخ حضرت با صاحب غو گفت که از مسجد بیرون دوید و هرگاه چو
 باین منوال باشد ظاهر میشود که بیعت او بیکر از وی گزیده و به او آنکه جامع که در روز شنبه از بیعت او نگرفتند
 نتوانستند که بعد از آن بیز ترک سابعه نمایند و این هنگامی که مدعی بود حاصل نشود دلیل بر وجود و سینه کذا
 حضرت پیغمبر بود و خلافت امیر المؤمنین عاقل بود و فاضل هر وی عارف بطلان این دلیل شود گفت که این دلیل و کبریا
 خود دارم گفت آن که است گفت آنکه حضرت پیغمبر و در مین موت امر نمود مگر که در خلافت بیکر نماند و این
 دلیلیست بر تقدیم او بر سایر صحابه و آنکه مقدم و نماز مقدمست در غیاب او و اما در مقابل بفرقی نیست گفت امیر
 از چند وجه ضعیف و علی است اول آنکه خبر تقدیم او بر دیگران که صحیح باشد هیچ آنکه بکار نیست و بر تقدیم و خلافت
 با امام اقامه داشته باشد هر گاه نباشد یعنی خواهد بود از حضرت پیغمبر و امام او و هرگاه این چنین نباشد در امامت او و
 باقی که بر دلیل ضعیف الاثمة من قریب محتاج نکرده و بی بلکه باقی که بران بقدر اولی تقدیم بقیه از وی و بطریق
 سایر و انظار و باین می سپرد و خلافت را موقوف نمیدانستند به بیعت که چندین خلاف و دشمنی بیرون آورد
 از خلاف و در آن واقع شد و چون تمسک از چنان نصیحتی نبود و غرض تو و انتخاب تو از احتیاج بآن مغلطه بوده
 دیگر آنکه تقدیم در خلافت دلالت ندارد بر امامت عامه که عباد است از دایستد امودین و دنیا به نیابت و سوزان
 زیرا که خاص و دلالت بر عالم نباشد خصوص بر مذهب شما که امامت ما سقر بقیو کرده اند و عدل و در آن وقت
 نمیدانید و اتفاقست در آنکه در امامت عامه عدل نه شریک است و نه دشمن از امام حق که ظاهر شود عن اول و حجت
 پس چگونه چنانکه احتیاج به عدل نه در نتیجه میسازید در نتیجه بیعتی که بعد از بیعت است و دیگر آنکه روایت تقدیم آنحضرت
 او بیکر او و نماز شفق علیه نیست زیرا که آنچه نمود ما بیعت پیوسته است که چون ملا آمد و از رسیدن وقت
 نماز خبر داد عایشه دید که حضرت و ساقه از آب مرین بخورد و در آن شرط نیست بلکه از آن گفت که ما به بیکر بیکر که امامت
 مردم بیکر و چون ملا بمان چنان کرد که امر حضرت رسول و در آن باب واقع شده است بیاید و بیکر او را آن
 وجه خبر داد و چون او بیکر پیش ایستاد و بیکر نماز گفت حضرت و ساقه از آب مرین بخورد و در آن شرط نیست بلکه از آن گفت که ما به بیکر بیکر که امامت
 گشت که امام را نماز میگردانند و بیکر است زیرا فرمود که مرا بچشم بپوش که در اسلام فتنه عظیمی حادث شد
 آنکه با علی و عباس و فضل بن عباس بیکر نمود و بیرون رفت و چون مرعاب رسید او بیکر عقب خود ساخت و
 غیر پیغمبر خود با امام مردم پرورخت و اما دعوی اهل سنت که امامت او بیکر از حضرت رسول بوده باطل است
 از جهت اول آنکه اتفاق واقع است بر آنکه امر بیکر در آن باب به ملا سیدیه مشافه حضرت رسول نبود
 باین طریق که با او گفته باشد که با ملا تلا لای بیکر و صلی با الناس یا قل الناس صلیون خلف او بیکر بلکه آن امر بیکر
 بوده و هرگاه در آن میان واسطه هم و سید و حلال کذب واسطه متوجه گردین زیرا که اتفاق آن واسطه هم
 نبوده و هرگاه احتمال آن که بماند قلم باشد در آن امر که بواسطه او بوده حجت نمیدانند زیرا که محتمل است که از پیش خود

که در باب حدیث که در
 بعضی از روایات است
 من علی علیه السلام
 و در آن متن

باین دلیل است

با مشر و از زبان حضرت و ساقه گفتند و بشدیدا که ساقه گفتند از منزل و عزال او بیکر به نفس پیغمبر و امامت و
 دلالت بر آن دارد و اما آنکه امامت او بیکر امامت حضرت بودی و هیچ آن حضرت باشد از من و بعد از آنکه بیکر
 و متولی ایشان به نفس پیغمبر و شدیدا که ساقه گفتند از منزل و عزال او بیکر به نفس پیغمبر و امامت و
 و کلامی که اول بار در آن فرمود بود میگوید که چون اول و بعد از تقدیم چنانکه بکاران شما است از برای آن بود
 که نفس و عدم صلاحیت او و بیعت تقدیم در امری که در امر و بیعت خود ظاهر سازد و بیکر شعلت بد آنکه او صلاحیت ندارد
 امامت نماز و کلامی که ساقه گفتند تقدیم فاسق نیز شما در آن جایز است پس چه گونه صلاحیت آن داشته باشد که امام
 عام و مدعی طلوع جمیع انام باشد و بسیار شیعیه است این قصه بقصه برافهت و عمل او را آن و بقصه فرستادن او را به
 خود در غر و وحین و غر او و بر موصف متاخر ظاهر است که از شما برای اظهار و تقصیر او و پیغمبر و باین عدم صلاحیت
 او از برای امری که از او بوده و عجب آنست که استدلالت میکنند بر امامت او بیکر با مگر در حضرت به نمازی که از آن معزول
 شد و با اتفاق آن نماز تمام نکود و استدلالت میکنند بر امامت حضرت امیر المؤمنین با مگر در حق که حضرت رسالت
 بخوای بتوان معرفت او را در مدینه علیه پیغمبر و خود و اتفاقست که او را معزول نمیدانند و در آن حدیث که در
 آن حضرت است در حال فتنه و بغی و از میان سایر امامت و معزول نکردن او تا زمان رجوع حق است و بر استخوان او و در بیکر
 زیرا که دلیل بفرقی نیست و چون سلسله کلام تا اینجا کشید سفره طعام سید محسن مذکور در رسید و پیشکش
 و محیا دله منقطع کرد و بیکر طعام خوردن اشتغال و در بدین و در اثنای طعام خود در مباحثی برخاست و در
 از وی حدیث مشهور که من مات و لم یعرف امام زمانه مات میتة للمجاهلین خبر صبر بر آن مگر و از فضل هر وی
 اجازه انقای سخن شرم گفت که سبک بود در حدیث این احتجاج است و این گفت بلی صحت و رجحان آن اتفاقست که در حدیث
 امام تو کسیت گفت حدیث برخاست و بیکر حدیث قرآنست و تاویل و آنست که من مات
 و لم یعرف امام زمانه لای یفوی هو القوان مات میتة للمجاهلین گفتن بیا باین لازم میاید که تعلیم قرآن و بهره گیری از آن
 عینی باشد با آنکه هیچ لغوی باین قابل نشده است گفت تمام تواند مراد نیست بیکر از فتنه و سوزان است که قرائت
 شریعت در فتنه نماز و سایر امور واجب و سبب نبی که جامع گفت که حضرت و ساقه از آب مرین بخورد و در آن شرط نیست بلکه از آن گفت که ما به بیکر بیکر که امامت
 که من مات و لم یعرف امام زمانه مات میتة للمجاهلین امام باهل زمان چنانکه در حدیث واقع است دلیل است بر خلافت امام
 با امامی که معرفت او و بایشان واجب است و بر تقدیم قابل شدن با آنکه مراد این امام و خلافت است مخصوص مذکور و از وی
 نمیدانند پس آن تاویل مقتضای حدیث نباشد از آن تاویل علیل بود که در حدیث باین حدیث مذکور بکاران شما
 بر او است در مقتضای آن در این زمان گفتن چنانست زیرا که امامت است که اعتقاد با امامت و ولایت و معرفت او و بایشان
 حاصل کرده اند و چون نصیحتی بر ما تو بر این باشد پس گفت که آن امامی که اعتقاد با امامت او داری هرگاه از این
 جایز است و او نمیدان و در مدینه خود از و نهی و غیره بیای و متولی سبای خود را و نشینوی بین و تود و این حکم
 باشیم که حاشا که از حدیث و ادوات نیست بر این که با و شام امام را بیز شلخت و تود و تود و این حکم
 و انچه بر وجوب وجود امامت و لزوم متابعت او دارم و چون میادلات او در هر وقت و ظهور و سبب و سایر امامت تمام
 و اینست آنچه مقتضای حدیث بیرون و اجبت زیرا که حضرت و ساقه از آب مرین بخورد و در آن شرط نیست بلکه از آن گفت که ما به بیکر بیکر که امامت

من الذين والآخرين وايضا من هذا قال آخر فقد خرج ان النبي قال لولا بعث فيكم شعيب بن قيس
 هذا الذي كان قد نذر وجلا يقول انا واحدا اليك كما وحيا الى نوح والنبين من بعده وقال عز وجل واذا نزلنا من السماء
 مطرا من ماء فابرهيم ونوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم فكل من كان منكم من اهل بيوتنا فكل من اقبل اليك فابرهيم
 ومن اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم
 فقال المامون لهذا مستحيل من قبل ان قد نذر وجلا لم يكن ليما في حجره يدع نبيه فيكون عرفه لئلا يسهل والنبين قد
 وليت هذا الى اوقات بالحي من روايتكم ان النبي قال دخلت الجنة فسمعت خلقا يقولون فاذ بالاموي
 ابو بكر فقد سبق الى الجنة وانما قالت الشيعة شيعة علي بن ابي بكر فقلت صواب يكون من التوسل لان النبي
 افضل من المسبوق وكما رويتم ان الشيطان يغتر من ظن عروا في علي لسان نبي الله وانهما الغرانيق العلى فغير
 عروا في علي لسان النبي الكبري وقال آخر قد قال النبي لولا انزل العذاب لم يكن الاعراب في المامون هذا خلاص الكتاب
 فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم
 في عشرة من النصارى فقال المامون لو كان هذا كذا دعيت لكان عروا يقولون فاذ بالاموي فكل من اقبل اليك فابرهيم
 انا فان كان قد قاله النبي انت من اهل الجنة ولم يصدر في ذلك احد فذوق حذيفة فذوق حذيفة فذوق حذيفة فذوق حذيفة
 فلم يسلح حذيفة وهذا الخبر ان متناقضان في الشبهة وقال آخر قد قال النبي وصعدت في كفة الميزان وصعدت في
 في كفة اخرى فخرجت بهم ثم وضع مكان ابو بكر فخرج ثم خرج ثم خرج ثم خرج ثم خرج ثم خرج ثم خرج ثم خرج
 لا يخرج من ان يكون احدا من اهل الجنة فان كانت الاحكام فلا يخفى على ذي روح ان اهل الجنة لا يخرج من اهل الجنة
 بالاحكام الا ان كان من اهل الجنة لم يكن بعد فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم
 الصالحات قال من فضل صاحب علي عهد النبي ثم ان الفضول عمل بعد وفات النبي بالكون من عمل الفضل على عهد
 الجبريد فان قلتم نعم وجعلكم في عصرنا هذا من هراكل في جهاد احمي اوصي ما اوصد قرا فلو اصدقت لا يكون في فضل
 دهرنا فاضل عصر النبي قال المامون فانظروا فيما دوى عن ائمتكم الذين اخبرتم عنهم ادياكم في فضائل علي بن
 دقايسر عليها ما دوا في فضائل تمام العشرة الذين شهدوا اهل البيت فان كانت جوار من اجل كثرة فالتقوا فيكم
 وان كانوا قد دوا في فضائل علي بن ابي طالب فلو انهم ما دوا ولا يقتدوا قال فاطمة القوم جميعا فقال المامون
 ما كنتم سكتكم قالوا قد استمعنا قال المامون واستنكم خبروني ابي الاعمال كانت افضل يوم بعث الله نبيه
 قالوا التسبيح الى الاسلام لان الله يقر السابقين السابقين اولئك المقربون قال فضل علم احد السابقين
 الى الاسلام قالوا الله سبق جدك الميمون عليه السلام فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم
 خبروني عن اسلام علي بن ابي طالب من قبل الله عز وجل ام بعد ان النبي قال قلتم يا اهل البيت فكل من اقبل اليك فابرهيم
 لا يلهم بل اتاه جبريل عن الله عز وجل فدعا ومقر فان قلتم بعد ان النبي فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم
 قلتم من قبل نفسه فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم
 الا وهو يوم كان من قبل الله عز وجل فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم
 ثلثة وعلى استاينين الله فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم

الغفران

في تفسير قوله ثم السابقون السابقون الاية انه قال سبق هذه الامة على من اوطأ اليه ومن كان الى الاسلام سبق
 كان اولى بيده السابق اليه وحسب ابيهم المشي عليه من طريق الخاصة اخبارا وكثيرا ان السابق ثلثة من قبل
 من اول فرعون وحبيب النجار ابي عيسى وعلى بن ابي طالب ابي عبد الله وهو افضلهم ثم قال المامون وخلفه اخي خبوت في
 عن الحكم يجوز ان يكلت خلقه بما لا يطيعون فان قلتم نعم فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم
 يمكنه قبول ما يؤمر به نصرة وحدا ثلثه وصعدت عن انقبول وخلفه اخي هل رايت النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 اهل في غيرهم فيكون اسوة علي فان دعتم اهل بيعة فهو هذا افضل اهل بيعة علي جميع صبيان الناس ثم قال في الاعمال
 بعد التسبيح الى الامان قالوا الجهاد في سبيل الله قال فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم
 هذه يد رقتل من المشركين فيها ثلث وستون رجلا فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم
 ابو بكر مع النبي في عيشته يدورها فقال المامون فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم
 النبي الى ابي بكر في الثلث لعب اليك فقال اعدوا الله من ان انتم انتم تدرون النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 قال لما انفضت في العريضة فان كان فيك فضيلة ابي بكر فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم
 من المجاهدين والله عز وجل يقول لا يستوي القاعدون من المؤمنين غيرا ولا الثقات ولا المجاهدين في سبيل الله
 وانفسهم فضل الله المجاهدين باموالهم وانفسهم على القاعدين دجوة وكلاهما الحسن وفصل الله المجاهدين
 على القاعدين اجماعا قال النبي بن حماد بن زيد ثم قال في قوله هل في الاسلام حين من الدهر فقلت حتى بلغت
 ويملعون الظلم على وجه سكيان وبيها واسير الى قوله وكان سعيكم مشكورا قال فبين نزلت هذه الايات فقلت
 في علي قال فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم
 فقلت كمال فان الله عز وجل عرف سورة علي ونوشه فاطمة في كتابه تعريفها خلقه امره فكل من اقبل اليك فابرهيم
 عز وجل وصفت في شجرة فما وصف في الجنة ما في هذه السورة قوادير قوادير من فضيلة قلت لا قال فكل من اقبل اليك فابرهيم
 فكيف تكون القوادير من فضيلة قلت لا ادرى قال بريد كانهما من صفاتهما من فضيلة يرى داخلها كايديها
 وهذا مثل قوله يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وحده لا شريك له فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم
 فوجدته يحكي اى كانه تجوز كونه جبريله وعدوه كقول الله عز وجل ويا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وحده لا شريك له
 ولعلكم تتقون قال يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وحده لا شريك له فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم
 السورة قرآن لم لا كان عندك قال فقلت لي قال ادرى فضل الرجل يتاخر في الحديث عن حديث الطائر المشوق
 عندك قلت لي قال بان والله انك ما الحق لا يخفى هذا من ان يكون كادى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويكون مردودا وعرف الغافل
 من خلقه وكان الفضل العبد اليه اوتى من الله عز وجل يعرف الغافل من الفضل فاني التقات احب اليك ان
 به قال النبي فاسرقت ساعته فقلت يا ايها المؤمنون ان الله عز وجل يقول في ليل كبريا في الشهور اذها في الطائر المشوق
 لا تخزن ان الله معنا فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم فكل من اقبل اليك فابرهيم
 في هذا ما سمعت الله عز وجل يقول قال الله صاحبه وهو جاوره اكلت في الذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم من سلق
 وجعل فقد جعله لدا صابحا وقال الله عز وجل في سورة النور وصاحب وحشيته تحت الزواجر بصورة في المشرفة وقال الورد



وهو الذي

عنه وعلى الناس ان يأتوا في اليوم الاول للتسليم وقد ترك رسول الله القتال يوم الحديبية يوم صعد المشركون هذه الجبل
فلما وجدوا الامان وقوى حارب كما قال الله عز وجل فاصبح النسخ الجليل ثم قال عز وجل اقلوا المشركين حيث وعدتم
وخذوهم واحصوهم واقدروهم وانهم كل صمد قالوا انما نذرت امامة على من قبل الله وانه قد نزل الانعام على من لا
التي لم تزل في الدنيا ولا في الآخرة وجاز لعلي ان يترك ما امر به من دعوة الناس الى الله اما من انما انتم عليه اثم ما باليغ
فيكون رسولاً ولكنه وضع على بين الله وبين خلقه ومن شيعه كان مطيعاً ومن خالفه كان عاصياً فان وجدوا
يقوتهم بهم جاهدوا وانهم يجدوا ما فالقوم عليهم لا عليهم الامر وبطلت على كل حال ولم يورثوا جوارحهم
الا بقوة فهو بمنزلة البيت على الناس الحج اليه فاذنوا له وما عليهم واذله يفعلوا كانت اللوم عليهم لا على البيت واذ
انما اذ وجبت الا لا من امام مفتوح الطاعة بالاضطرار فكيف يجب بالاضطرار ان يذبحوا ذواتهم فقلنا في قوله
عز وجل لا يفرح بمجهول ولا يكون الغرض من متعالي المجهول مخرج ولا يترس ذلك الرسول على الغرض ليقطع
العز من الله ومن عباده اريت لو فرض الله تعالى الناس صوم شهرهم يعلم الناس ان شهرهم يوم كان على الناس
استلخ ذلك بعقولهم حتى يصيبوا ما اراد الله فكون الناس مستغفرين عن الرسول الذين لهم وعز الامام
الناقل خبر الرسول اليهم فقالوا من اين اوجبات عليا كان بالغالين دعاء النبي فاذ الناس يزعمون ان كان صبي
حين دعاه ولم يكن جازاً عليه الحكم ولا بلغ مبلغ الرجال فقال من قبل ان لا يعز في ذلك الوقت ممن ارسل اليه
النبي بعد دعاه فان كان كذلك فهو محتمل للتكليف قوي على اداء الغرض وان كان متمسكاً برسول الله فقلنا ان النبي
قال الله ولو تقول علينا بعض الاقاويل لا يخزن اسمه بالاميين ثم قطعنا اسمه الوتين وكان مع ذلك فقد كلف
النبي ما لا يطيقه عز الله عز وجل وهذا من المحال الذي يتبع كونه ولا يامره الحكيم ولا يدل عليه
الرسول تعالى فان يار ما لمحال وجعل الرسول عز ان يار من هذا ما يمكن كونه وحكمة الحكم فسكتا فتوم عن ذلك
حيثما فقال المامون قد سئلتوني ونقضتم فاستلختم قالوا نعم قال ليس قد روت الامة باجماع منه ان النبي
قال من كذب علي فليتبوء عقوبته من النار قالوا بل قال وروى عنه انه قال من عصي الله بهصية صغرت او كبرت
ثم اتخذها ديناً ومضى صواباً عليها فهو مخلد بين اطباق الحزم قالوا بل قال خبر وبن رسول الله الامة فنصبه
خليفة هل يجوز ان يقال خليفة رسول الله ومن قبل الله عز وجل ولم يستخلف الرسول ما فان قلتم نعم فكم امر
وان قلتم لا نصيب يكون ابو بكر يكن خليفة رسول الله ولا من قبل الله عز وجل وانكم تكذبون على نبي الله وانا نكذب
لان شكون ائمتنا رسماً اتبعهم بل استخلفنا خبر وفي اي قولكم صدقتم اي قولكم حتى لم يستخلفوا وفي قولكم لا
بخلية رسول الله فان كنتم صدقتم في احد ما بطل الاخر فاتقوا الله وانظروا لانفسكم وبعد التقليد فليكنوا
فما لا يقبل الله عز وجل الا من لا ياتي الا بما يقبل ولا يدخل الا فيما جعل الله حق والرب شرك وكفر الله
عز وجل وصاحبه والناظر ويخبر في هل يجوز ان يطلع احدكم بعد فاذا ابتاعه صار موله وصار له مشي عده
لا قبل ان كان يكون من اجتمع عليه ائمة واستخلفته صار خليفة عليكم وانتم وكم تسموا الاكثمت ائمة الخلفاء
عليه بل ترون خلفته وتقر لون الله خليفة رسول الله ثم اذا سخطتم عليه فقلتموه كما فعل بعض ابن هاشم
فقال قالوا انهم كانت الامام كمال المسلمين اذ رضوا عنه ولهم واذا سخطوا عليه عزروا قالوا فلن المسلمين والمسلمة

والله اعلم

والعباد قالوا لله عز وجل قال قاله اول ان يركب على عاصيه وبلده من غيرة كان من اجماع الامة انه من احد في ذلك
غيرة فهو صانع وليس له ان يحدث فان فعل فاقم غارم ثم قال خبر وفي عن النبي هل استخلف من معي ام لا فقالوا
لا استخلف قال فكم ذلك هدى ام ضلال قالوا هدى قال فعل الناس ان يتبعوا الهدى ويتركوا الضلال قالوا
قد فعلوا ذلك قال فما استخلف الناس بعده وقد تركوه وتولوا غلده ضلالاً ومحال ان يكون خلافاً للهدى هدى
واذا كان ترك الاستخلاف هدى فلم استخلف ابو بكر بن عبد الله بن جابر عن الامير شوري بن السلي بن خلفه على
صلحه زعمتم ان النبي لم يستخلف وان ابا بكر استخلف وعلم بترك الاستخلاف كما تركه النبي بتركه ولم يستخلف
كما فعل ابو بكر جاهد حتى قاتل خبر وفي اي ذلك قوله صواباً فان وايتم فعل النبي صواباً فقد خطا ابا بكر وكذلك
القول في نقيضة الاقوال وخبر وفي ايها افضل ما فعله النبي بترك الاستخلاف وما صنعت ائمة من الاستخلاف
خبر وفي هل ولى احد بعد النبي بالخلافة استخلفه من قبل النبي الى اليوم فان قلتم لا فقلنا وجبت ائمة الناس عليهم
عملوا الخلافة بعد النبي وان قلتم نعم الا ائمة وابطل قولكم الوجه الذي لا يدفع من خبر وفي عز قول الله عز وجل
فلن مافي السورة والاخرين بل نقاد صدق هذا لم كذب قالوا صدق قال فليس اسوي الله عز وجل ان كان ما لك
قالوا نعم قال في هذا بطلان ما وجبت من اختياره خليفة فتعزضون طاعة وتستوي خليفة رسول الله وانما استخلفه
وهو من اوليكم اذ ائمتهم عليه وعملوا خلافة من قبلهم وهو مقتضى الحال لا اعتبار بملك لا فقلنا واصل الله ان كان بافلقوا احد
ذلك اذا ائمتهم بين يديهم الله عز وجل واذا ودمت على رسول الله وقد كنتم عليه متعديين وقد قال من كذب علي متحدياً
فليتبوء عقوبته من النار استقبل القبلة ورفع يديه وقال اللهم اني قد نصحتم الله والنبي فم الله فم الله فم الله
اني قد اخرجت ما وجهي على التوحيد من عني اللهم في امريهم في رب ولا في شك اللهم ادين بالمعروف والنهي عن المنكر
وفي على الخلق بعد نبيك كما امرنا به نبيهم ثم قال ثم افترقنا فاجتمع بعد ذلك حتى قبض المامون واخذوا من آخر فسكت
القوم فقال لهم لم سكت قالوا لانهم ما يقول قال فكيف هذه الحجة عليكم ثم امر ابو بكرهم قالوا نحن متعديين محجلين ثم
نظر المامون الى الفضل بن سهل فقال هذا قصي ما عني القوم فلا يظن طائفة ان جلالتي متعديين من التقصير في فضل واعلم
انهم لم يحضروا في عواذ النبي وذلك مجمع عليهم عند الكفا وعز كان مع صلح في شقيقة في ساعة في طلب الخلافة والامة
له وها مع اشرا الناس لم يحضروا وصاروا بغيرهم ولا وفند ولا تخييره ولا الصلوة عليه بل اشتغلوا عن ذلك المصالح
الجليل والغايب العظيم بالقبول والقال والناذعات والخاصات في مقامه والولاية للامير بعد قبضه جوارحه
على الله وشأته بموت رسول الله وطبقة الفرسه وصموا على الدنيا بما المرأسة مع كونهم ليسوا من اهلها بل اكرام على
نور النبي والحمد والتسليم في عقولهم لا يكرهون فعل اهلها المناكر وضامهم كما بر الحق اذ بع الله وجاهل من سائر المسلمين
لم يجعل الله ولا ولا في ذلك المقام ولا امر بمساعدة ابو بكر على اطلبه من الخلافة ولا اذ لا يكون من حق لدا القيام الا
والخلافة والمقالة واشهاد السيوف على ذلك من غير اذن الله ورسوله ومن العلو والذوق بالباطل ان ساءت عليه
الذي ذلك دون غيرة من القضاة اذ كان امر ديني وعرض مقة يود من الاغراض الدينية وانه لم يكن في الدنيا من ساءت عليه
ولا حاشية على اهلها اذ الله بل ما على اشد بهاد اليوم ليرد على اهلها كيف لم يزل اهل الدين يوم يردوا يوم
فكأنما من جيش سامية مع تكملة صحبة الله قالوا نعم انتم من تخلف جوف سامية وقد غرر من الخيف يوم الاخرين يتركوا وعز

ان الله تعالى لما خلقهم مطلقا فكل من كان في وقت من الاوقات ظالما لنفسه او لغيره لا يستحق ان يكون له نصيب
 ان يكون حصصا من الارض العبد الامانة وهو متعلق بين العامة والخاصة والعجب من البصائر حيث قال في
 هذه الآية وفيها دلالة على عصى الاية لا يتحقق في اي جهة تدل على عصى الاية لا يتحقق في اي جهة تدل على عصى الاية
 الامانة بل ينظر فيها تدل على عصى الامانة استبداد الامانة لا يستبداد الامانة بل ينظر فيها تدل على عصى الامانة
 في قضاء او يدهن وان شهد لا يسمع شهادة فسد او يوثق فاقته الله ويقدم ما تقدمه الله ولا يمان الناس منه
 ولا يؤثق به ويرد الفاسق عند امر بالمعروف ونهيه عن المنكر بانك كنت مثلنا قبل او طهر الان معظ نفسك الا
 قبل ان تعظ غيرك وفي نكت الفصل من كتب العامة قال في حق علي بن ابي طالب من اراد ان ينجي نفسه من الموت
 في جنة النعير لله وعد في قلبه ينجي لعل من اعطاك فانه لن يخرجك من هدى ومن يدلكم في ضلالة وفي نصيب
 التعليل انهم قال سباق الام ثلثة ما يشركوا بالله طرفة عين ابا علي بن ابي طالب وصالحين ومنهم الفرعون وحلي
 افضاهم وعن ابن عباس قال قال الله تعالى فاطره والنس والعسوة معصومون مطهرون وفي كتاب اسرار الامانة
 عن ابي بصير النعماني في رسالة في احوال الارباب المشابهات في قوله ان الذين قالوا ربنا الله ثم استغفوا انزل عليهم
 الملائكة ان ترضوا ان الله مائة سنة ووقع عنه في هذه الايام عشرة ولبعد لا يقال ان الله مستقيم فعلى هذا وجب
 الاستقامة في غير الاوقات ولا يوجد هذه الصفة في الرسول المعصوم انتهى لا يذهب عليك وقوع الفترة من
 واحد من الثلثة والامام اسلافهم واولاد خلفاءهم فاذ لم يكن احد مستقيما فكيف يكون هذا المستقامة الاخر
 مصر كورد ان هذا كورد في خبره ان ديك قال لدهق وصل يا ايها الذين امنوا كونا مع الصادقين امامهم فلو لم يكن
 ابن ابي واصل في قوله ان الامانة كانت كذا في حق من ادعى امر كره است مؤمننا ان كذا صادقا ان يثبت في كذا
 موجود يثبت في كذا من اجله في شروطه است موجود ان يثبت في كذا من اجله في شروطه است موجود ان يثبت في كذا
 كذا جميع انه الجاهل برابط كذا ودين دليل است كذا في كذا است ودين دليل است كذا في كذا است ودين دليل است
 ثابت شهادت كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است
 به بعضا من اذ ان الله معلوم نزل به موجب تعجيل حكم آيات است ودينه معقده او امر كره است او ان يثبت في كذا
 شاملا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است
 ونسب است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است
 حكمه وان ياب دلالة كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است
 از خطا ودين معني دهره وانهما هت يس لا يركب معصوم نزل دهره زمان يوده ياشد ودين معني يقول دهره زمان
 من كذا معصوم ثمة است وشيعة ميكريند كذا في كذا است واما ميكريند كذا في كذا است واما ميكريند كذا في كذا است
 بايت كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است
 حق ما يورد ان او جاري كذا في كذا است ودينه زمان دليل وافتان آن در نهان اتقان جواب سقي كذا است كذا في كذا است
 او اهلها ظاهر است او كذا في كذا است ودينه زمان دليل وافتان آن در نهان اتقان جواب سقي كذا است كذا في كذا است
 كذا ما يدعي كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است

ان الله تعالى

ان الله تعالى لما خلقهم مطلقا فكل من كان في وقت من الاوقات ظالما لنفسه او لغيره لا يستحق ان يكون له نصيب
 ان يكون حصصا من الارض العبد الامانة وهو متعلق بين العامة والخاصة والعجب من البصائر حيث قال في
 هذه الآية وفيها دلالة على عصى الاية لا يتحقق في اي جهة تدل على عصى الاية لا يتحقق في اي جهة تدل على عصى الاية
 الامانة بل ينظر فيها تدل على عصى الامانة استبداد الامانة لا يستبداد الامانة بل ينظر فيها تدل على عصى الامانة
 في قضاء او يدهن وان شهد لا يسمع شهادة فسد او يوثق فاقته الله ويقدم ما تقدمه الله ولا يمان الناس منه
 ولا يؤثق به ويرد الفاسق عند امر بالمعروف ونهيه عن المنكر بانك كنت مثلنا قبل او طهر الان معظ نفسك الا
 قبل ان تعظ غيرك وفي نكت الفصل من كتب العامة قال في حق علي بن ابي طالب من اراد ان ينجي نفسه من الموت
 في جنة النعير لله وعد في قلبه ينجي لعل من اعطاك فانه لن يخرجك من هدى ومن يدلكم في ضلالة وفي نصيب
 التعليل انهم قال سباق الام ثلثة ما يشركوا بالله طرفة عين ابا علي بن ابي طالب وصالحين ومنهم الفرعون وحلي
 افضاهم وعن ابن عباس قال قال الله تعالى فاطره والنس والعسوة معصومون مطهرون وفي كتاب اسرار الامانة
 عن ابي بصير النعماني في رسالة في احوال الارباب المشابهات في قوله ان الذين قالوا ربنا الله ثم استغفوا انزل عليهم
 الملائكة ان ترضوا ان الله مائة سنة ووقع عنه في هذه الايام عشرة ولبعد لا يقال ان الله مستقيم فعلى هذا وجب
 الاستقامة في غير الاوقات ولا يوجد هذه الصفة في الرسول المعصوم انتهى لا يذهب عليك وقوع الفترة من
 واحد من الثلثة والامام اسلافهم واولاد خلفاءهم فاذ لم يكن احد مستقيما فكيف يكون هذا المستقامة الاخر
 مصر كورد ان هذا كورد في خبره ان ديك قال لدهق وصل يا ايها الذين امنوا كونا مع الصادقين امامهم فلو لم يكن
 ابن ابي واصل في قوله ان الامانة كانت كذا في حق من ادعى امر كره است مؤمننا ان كذا صادقا ان يثبت في كذا
 موجود يثبت في كذا من اجله في شروطه است موجود ان يثبت في كذا من اجله في شروطه است موجود ان يثبت في كذا
 كذا جميع انه الجاهل برابط كذا ودين دليل است كذا في كذا است ودين دليل است كذا في كذا است ودين دليل است
 ثابت شهادت كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است
 به بعضا من اذ ان الله معلوم نزل به موجب تعجيل حكم آيات است ودينه معقده او امر كره است او ان يثبت في كذا
 شاملا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است
 ونسب است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است
 حكمه وان ياب دلالة كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است
 از خطا ودين معني دهره وانهما هت يس لا يركب معصوم نزل دهره زمان يوده ياشد ودين معني يقول دهره زمان
 من كذا معصوم ثمة است وشيعة ميكريند كذا في كذا است واما ميكريند كذا في كذا است واما ميكريند كذا في كذا است
 بايت كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است
 حق ما يورد ان او جاري كذا في كذا است ودينه زمان دليل وافتان آن در نهان اتقان جواب سقي كذا است كذا في كذا است
 او اهلها ظاهر است او كذا في كذا است ودينه زمان دليل وافتان آن در نهان اتقان جواب سقي كذا است كذا في كذا است
 كذا ما يدعي كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است كذا في كذا است

من الله تعالى لما خلقهم مطلقا فكل من كان في وقت من الاوقات ظالما لنفسه او لغيره لا يستحق ان يكون له نصيب
 ان يكون حصصا من الارض العبد الامانة وهو متعلق بين العامة والخاصة والعجب من البصائر حيث قال في
 هذه الآية وفيها دلالة على عصى الاية لا يتحقق في اي جهة تدل على عصى الاية لا يتحقق في اي جهة تدل على عصى الاية

على المؤمنين اعظم من ان اذكر لوحدتكم كذا ثم ان المؤمن اذا خرج من قبره خرج معه مثاين يقول له اشر ما اكونه
 من الله والسرور فيقول له بشر لانه خير قال ثم يعني معه يشتره بشرا ما قال واذمته يقول قال له بشر هذا لك واذمته
 قال هذا لك فلا يزال معه يؤمنه ما يخاف ويشتره ما يلجئ حتى يقف معه يرون الله فاذا اذمته الى الجنة قال له الخال
 اشر فاق الله عز وجل قدامك الجنة قال فيقول من انت رحمتك الله تبشرني من جن خرجت من قبري واشترى فصرخي
 وتبخرت عز وجل فيقول ما السرور الذي كنت تدخله على انوارك والجنة خلقت من لا يشرك ولا وشر وحشاك وفوقك
 فضل القرآن من كاف عز وجل جعفر قال يا سعد تعلم القرآن فاذ القرآن يا في يوم القيمة والجن صورته نظرا الى الخلق
 والناس صفوف صفون ومائة الف ثمانون الف امة محمد واربعون الف من سائر الانام فيا في على صف المسلمين
 في صورة رجل فيسلم فينظرون اليه ثم يقولون لا اله الا الله الحليم الكريم ان هذا الرجل من المسلمين يعرفه بصفته وصفته
 غورا كان اشتد اجتهادا ما في تلاوة القرآن فمن هناك اعطى من البهاء والجمال والصوره ما لم يعط غيره ورحي ما في
 على صف الشهداء فينظرون اليه الشهداء فيقولون لا اله الا الله الميزب الرحيم ان هذا الرجل من الشهداء يعرفه بصفته
 وصفته غورا من شهداء البه من هناك اعطى من البهاء والفضل ما لم يعط غيره ورحي ما في على صف الشهداء
 البه في صورة شهيد فينظرون اليه الشهداء فيقولون ان هذا من شهداء البه يعرفه بصفته وصفته غورا
 ان البرية التي اصيب فيها كان اعظم به ولا من البه التي اصيب فيها فمن هناك اعطى من البهاء والفضل والجمال
 ما لم يعط غيره ورحي ما في صف النبيين والمرسلين في صورة نبي فيسلم فينظرون اليه والمرسلون اليه فيستد
 لذلك تعجبهم ويقولون لا اله الا الله الحليم الكريم ان هذا النبي والمرسل يعرفه بصفته وصفته غورا في
 فضلا كثيرا قال فيقولون فياتون رسول الله فيسلمون ويقولون يا محمد من هذا فيقول لهم او ما تعرفونه
 فيقولون ما نعرفه هذا من الله يخضع الله عليه فيقول رسول الله هذا الجنة الله على خلقه ثم يجاوز فيسلم حتى
 باق صف الملائكة في صورة ملك مقرب فينظرون اليه الملائكة فيستد تعجبهم ويكون ذلك عليهم لما راوا من
 فضله ويقولون تعال يا نبينا ونقدس لك هذا العبد من الملائكة تعرفه بصفته وصفته غورا ثم كان قوله الملائكة
 الى الله مقامه ان هناك امة البه من النور والجمال ما لم تلبس ثم يجاوز حتى ياتي الى رب العزة تعالى فيستد العرش
 فينا دبره بتم والجن في الارض وكلاي الصادق الناطق ارفع راسك وسل تعطوا واشفع فيك ربك راسه
 فيقول يا ربنا ونعا كيف دايت عبادي فيقول يا رب منهم من صانعي وحافظ علي ولم يصنع شيئا ومنهم من
 واستغفرت حتى وكذب فيها فالتحق بك جميع خلقتك فيقول الله عز وجل في جلاله وادخله ما كان في ثياب يوم
 عباد احسن الثواب ولا فاق قبيلك اليوم اليوم العقاب قال فوقع القرآن راسه في سورة النور قال فيقول
 له يا ابا جعفر في سورة جبرج قال جبرج في صورة رجل شاحب اللون متغير فيكون اهل الجمع فيا في الرجل من
 الذي كان يعرفه فيجاء له اهل الجنة فيقوم بين يديه فيقول ما تعرفه فيقول اليه الرجل فيقول ما اعرفك واعينهم
 قال يا جبرج في سورة النور في الخلق الاول فيقول ما تعرفه فيقول نعم فيقول القرآن ان الذي سمعتك لياك
 وانه سمعت عنك وفي سمعت الاذي وسمعتك بالقول لا والله كل تاجر قد استوفى تجارته وانا وادراك اليوم قال
 فينطلق به الى رب العزة فيقول يا رب عبدك وانت اعلم به قد كان مغيب في مواظبا على تجارتي بسبب وجبت

المرسلون

في ويغضب فيقول الله انهم ادخلوا عدي حتى واكسوه حلة من حلال الجنة وتوبوه نتائج فاذا فعل به ذلك عرض على القرآن
 فيقال له ان صليت بجاهنك بوليت فيقول اني استقل هذا لفرده من بالخبر كله فيقول عز وجل لا يجرى
 وارتقاء مكان لا تعلق له يوم القيمة خمسة اشياء سمع المولى عليه وسلم كان له بمنزلة الامم اتمهم شباب لا يموتون
 والجنه لا يسبقون واعينهم لا يفتقدون وفحون لا يخنون والجنه لا يموتون ثم على هذه الآية لا بد وقون فيها
 الموت الا الموت الاول قال قلت يا ابا جعفر هل يتكلم القرآن فبسم ثم قال نعم الله الصالحين من شفيعات اهل
 تسليم ثم قال نعم يا سعد والصلوة تتكلم ولها صورة خلق تام وتنفق قال سعد فتعبر لذلك لوني قلت لا استطاع انك
 به والناس فقال بوجعهم وهل الناس لا شيعتنا فم بعون الصلوة فقد اكرم حقنا ثم قال يا سعد اسلمت على الامم
 قلت بلى فقال ان الصلوة تنفخ عن الجناء والمنكر ولله ان يكون الله في الجنة والجنة والمنكر رجال في الجنة
 اكبر ودرعين الجنوة كذبة است وابن معنى يبرزها هاست كمدح هر صفت كمال كدودان واقع است بجمع صلحان
 صفت بوجه اكل الشانند ومدة هوصفت نفخي كدودشده است به مة صاحبان ان صفت بوسكود كدودشده
 ايشانند وچون قودان ششخي نيت قائم بارت ملكه جبري است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده
 ودعلم واجبا لوجود بورد واذنجا دودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده
 جبري دودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده
 قودان جبري است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده
 كوديه جبري است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده
 اوست ان تدور جبري است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده
 قودان كوديه جبري است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده
 وارضا مين واخلد في حصة قودان جبري است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده
 ان مقاييس ومعاصي واخلد في حصة قودان جبري است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده
 واوصاف ان ذوان ميكرد تاجون بوشه جنان باد فحة ماب نبوي واهل بيت كرام او مسد مرشيه ظهورش به الله
 مسد مرشيه جبري است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده
 كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده
 قودان كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده
 ناطق وايست معنى ان حديث كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده
 آمد وشفاة حامدان خود خواهد كودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده
 حديث اخر في يوم قوديه است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده
 صوابت بدل كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده
 به ظاهر دست زده اند وادان بدو فخير اند و خود از بسيا اي حقايق محروم كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده
 واز ظهور دست برداشته اند و به سبب اين مظهر شده اند وصاحب دين آشت كدودشده است كدودشده است كدودشده است كدودشده

قوة البهيمية أوصافاً وأما من مولية فيكون هذا التام من لوازم ماساق اليه القدر من الخيرة المحورية ^{لأن} التام الآن مستحقاً من خارج النظم من وراء مجعهم في تحقيق هذا المعنى فقال أن التام لما قرب بها ليست تارة خلقت من مادة خالصة عزاً يقال له عذب بل هي بعينها نار ومنه قوله تعالى ما كانوا في مطونهم وما قولهم ٣ الذين يشربون في آنية الذهب الحديث والأصل عدم الخيال ذلك كانت تلك الأفعال ظاهرة بصورها الحقيقية فكانت ناراً فيعذب بها الأبناء خارجة واحترقوا فيها فظهر اليه من ذلك الخطأ ونجاسة الذنوب فيطهر فيصير مستحلاً لأفانسة الكمال الذي يصح قيامه بالجنس المتلوث بالغازورات لأن التام تحول وبذلك هب أخيراً فيصير عنصراً لها من الماسم جميع الجنائث مستحلاً لبعض الجمالات الحسية والعقلية ويزيد ذلك ويقوم بحسب قوة القياس وضعفها وشدة ملاذمتها وصدء هذه الأسرار وأنها حقائق تحتاج إلى محض من معاني أسرار الشريعة والجمع بينهما وبين الحكمة ثم قال قول هذا البحث مبنى على قاعدة كلية مقبولة عند أهل الحكمة ألا إذا حققتها وكشفت أسرارها عرفت بها عوامض هذه الحقائق بل وتطلع بها على عوامض كثيرة من أسرارهم وهي أن الحقيقة الكلية تظهر في الصور المختلفة وتندلج تلك عليها الحكماء باعتبار ظهورها في تلك الصور المتلبسة بها بحيث تلك الصور مظاهر لتلك الحقيقة وكل موضع من تلك المواضع بواسطة تلك الصور على حسب اختلافها فيتميز بها من العالم العقلي إلى النفس إلى الحس إلى الجوارح ذلك من مواضعها المتعددة في اعتبار قوة الكسب والملاحظة الحاصلين عند النفس في صورها تعقلاتها فماذا بسطت هذا الأصل وعرفت خواصها عرفت به عوامض أسرار الحقيقة وكيفية تأثيراتها في المذاهب المختلفة والمواضع المتفاوتة وأما ما ذكرت في أسرار الشريعة وظهورها في المذاهب المختلفة وعرفت به الجمع بين الباطن والظاهر على أسرار العلم وإظهارها على بعض فافهم ذلك فانه بحث نفيس فإذا طالع ترك معرفة هذه القاعدة على أن القواعد العنصرية حقيقتان تظهران في العالم الحسي في الصور العقلية والظاهر والنفس حقائق أخرى يظهران بها في ملامحها العنصرية في العالم المثالي وفي العالم العقلي فيصوران جنة وناراً ذاتاً ذاتين عقليتين ومظهرهما في العالم الحسي الجنة والنار المحسوستين فيصوران بجوارحهم الجنة والنار في صورها شادرات الأثار القنوية وأسوار الشرايع الإلهية التي في أفعال أهل الطاعة وقول الله عز وجل عزاسمها سبحانه الله ونحوه وفي أفعال أهل المعصية قوله الذين يشربون الحديث وقد روي عن والدي إلى أن ساق الأسناد إلى رسول الله أنه قال لما دخل وقت كل فريضة نادى مناد يا أيها الناس قوموا إلى ربكم لعلكم تذكروا على ظهوركم ما تحلقوه فاصلوا لكم وهذا الأسناد عن الصدوق ومروا إلى أن بعض الرواة قال سألت من عبد من بني كزبان عن شيء من الآيات التي يمنع شعباناً من أن يكون طوقاً في الجنة فيرض من الحديث يخرج الناس من الصلابة ومثال هذه الأحاديث كثيرة في مواضعها في أفعال الخير وفي أفعال الشر والذوات الأولى يتوكلها الجنان والولدان والقصور والذرة ونوع المصير الحسية والقدرة البدنية وتو الأتية يتوكل منها النيران والإحवाल والأخلاق وأنواع الآلام الحسية والنعوم البدنية ولكن لا يظهر ذلك لأنها حال وقومها من أفعالهم يظهر عليهم بصورها الظاهرة لا يخبر به عن الحقائق الكامنة تحت هذه الصور والأنماط في الجبل البدنية والاعتقاد بالحوال الطبيعية وعلة النفس من تلك التقاطيع مجاهداً الغيرة يكون

والله اعلم

ذلك عاينها عند تلك العقاب وما شأنا لها هو ثابت في عالم الغيب فإذا زال الحجاب عنها بقطع العداوة
أما بالكتابة كما في حال الوصايات انكشف لها تلك العقاب بصورها الحقيقية وادركها على ما هي عليه
في نفسها ^{فان} ادراكها بالعدم المانع لها ^{فان} ادراكها بالذات المانع ليس ^{فان} ادراكها بالعدالة الدينية وذاك بل ^{فان} ادراكها بالعدالة
صورتها الأعمال الخيرية والشريرة فالتدبر بالاولى ^{فان} ادراكها بالذات المانع ^{فان} ادراكها بالعدالة الدينية وذاك بل ^{فان} ادراكها بالعدالة
من خارج وليس لبعض الجود والوجوب عليها في ذلك اثر سوى الغرض بواسطة الاستعدادات الذاتية فهي
العاصلة لعذابها معها والحاصل لنفسها الامها وعقابها وكذا الكلام في مجملها وسورها واما بيان اقل
الكشف بشاهدون العقاب لا بصورها الظاهرة لاهل الحجاب بل بصورها الحقيقية وملازمها الدينية
فظاهره من تدبر اسرار الشريعة فان فيها ما يدل على ذلك كاردع النبي ^ص قال لا تلبس العتبة والشارف ^{من}
هذه الحايطة وفي كتاب الزوائد عن الصادق ^ع قال قلت لهما فضلتا على الخلفاء فوافقه في امر الرجل منهم
اخرى لا اواكؤ ما واعم عشا واحسن حال والجمع في الجنة قال سمكت حتى حرق اذا كنا ما يطع من مكة وديننا
ينحون الى الله فقال يا بايعت هل تبمع ما سمع قلت اسمع فيجب الناس الى الله فقال ما اكون اذني والجمع
الحجج والذي بعث بالنبوة محمد ^ص وعجل بروحه الى الجنة ما تفضل الله الانسك ومن اصحابك خاصة قال في شرحه
على وجهي فظنوت فاذا اكون الناس خنازير ورحمة وقوة الاعم بعد رجل ودوي ابيد اسأله عن بصره فقال قلت
لأول حجة من اموالنا وسبعتك ضعيف من بعضنا لئلا نلحقه فقال لا نلحقه علامة الامنة قلت وما عليك ان
تجمعها الى قال رحت ذلك قلت كيف لا احب ان ارا اذ ان سعى على صدى فابصرت جميع ما في السيف الذي كان لها
فيها ثم قال يا بايعت هذا يصرك فانظروا ماذا ترى نفسك قال فوالله ما بصرت الا كلبا وخنزيرا او قودا فقلت هذا
الحق المسوخ قال هذا الذي ترى هذا السواد الاعظم كوكشف الغطاء للناس ما نظروا الشيعة من خلفهم الا
في هذه الصورة ثم قال يا بايعت ان احببت تركت على حالك هكذا وان احببت فمحت لك الجنة وورد ذلك الى
حالك الاول قلت لاجل لي انظر الى هذا الخلق المكسور دق فمسي على عين فجببت ككنت الى غير ذلك من الاما
ثم قال سمعت عن بعض حكايات المكاشفين ما يقارب ذلك او ماثل له وهو انه دخل مجلس من العامة الى بعض
ليس عليه وسرى قال لدا تعامد ان فلما دخل ليس عليك قال والله ما لريت صورة انسان انما لريت صورة
حمار وحشي عن الشيخ الجنيد انه الزوم بصلوة الجماعة فخر بصلوة العزوب ليلة بالجامع فجلس خلف امامه فلما ركع
للثانية جلس الشيخ وتولى اذ صلوة فلما اتم الجماعة صلواتهم قال له بعض من خلفه ما بالشيخ قطع الصلوة فقال لا يصح
ان يصلي خلف امام في السجود انما انصت للصلوة خلف امامه والطرب فلم اذ فيه واثماره في السجود يشترى بخل
الامام عن ذلك فقال صدق الشيخ انما اذ كنت وفي الثانية خبط بقلوب اربوح بعد الغزاة في السجود فاشترى بخل
فما شهد الشيخ على ما اطلع على من يرى من اربابنا يا نأت معلوم شدة كهو فشا فذوي كيون فذره ودرشا
ديكوزو ديمنا فذا وهذا هو الذي ذهب اليه في الجهاد ضد ذكره من كذا انك لو عني عن سلام بن المستنير قال سئلت
ابا جعفر عن قول الله تعالى فاعلموا ان الله يقول لما نفقوه ولما نفقتم الذين اسوأ قال فقال انما انما لريت فبا و في شيئا وفي

مکتبہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

و در این مکتب
تلاش خود را
نمایند و به
تلاش خود
تلاش خود را
نمایند و به
تلاش خود

[illegible]

مكتبة

[illegible]

ما يصح عليه عدي في
على بلان - يشكك
وليس من بقضائي التبر في
الصدقة يقين عندنا
عمل مع

[illegible]

پرومان جی

[illegible]

بكنه كرمات از وی ظاهر شود و اگر ظاهر نشود بدانند که بر او صدق و اخلاص نبوده است قال فی شرح صحیح البلاغ و قد
 فهو الامراض عن غير الله وقد يكون ظاهرا وقد يكون باطنا الا ان المنتفع به هو الباطن قال ان الله لا ينظر الى
 صوره ولا الى ايمانكم ولكن ينظر الى قلوبكم ونياتكم وان كان لا بد من اظهر الظاهر حتى لا يزال هذا الحقيق
 في عين السلوك لا يتحقق والتسبب فيه ان الله في الحقيقة حاضرة والغاية العقلية التي يطلبها الله هي الحقيقة غير
 متصورة له في سيرة الامر واما الظاهر حتى فهو ممكن مستحسن مقصود فليس غايته هي التوابع والتمتع ولذلك
 قاله الرباء فطرفة الاخلاص ومما يروى عن المسيح انه قال لا تنظروا الى اهل الدنيا فان بعض شيائهم وروايتهم
 ينهب بجدوة ايمانكم ومن قولهم من راق ثوبه راق فيه وهتوليس التفتوا لذي وسعد الله بالخير الصوف
 وفي الاخر مشرفة قال الله تبارك وتعالى موسى يا موسى انا فعل بك ثلاثا فعلت ايمانا فعلت ثلاثا فقال موسى يا رب
 ما هذه الثلاثة قاله وهبتك نعي كفا ولم امن عليك ففكر اذا فعلت خلق شيئا فاعلمت عليهم والثاني لو كانت
 الجهاد معي لقلت معك ذلك اذا قبلت اني فعلت اقبل معك من صحتك لو اعتدت عليك والثالث اني فعلت عمل
 عند فلم تكلني وراق عند ^{باسم الله} لم يزلت اريد كرمي بد قطع جميع تعلقات سيرة ونياتهم وجه تبارك وتعالى
 تكوينا كرايشان في الحقيقة وشمع او نبيد قال سبحانه وتعالى ان من ادرككم ذلادكم عدوا لكم فاحذروا من كان
 كذا من كذا لا اتصال بالحق بقدر الاتصال عن الحقيق اذ انما است كذا انما است كذا انما است كذا انما است كذا
 واسطة حصوله ووسيلة ووزن كذا است ووجه يرد ووجه دابطة شربها سيرة ووجه كذا است كذا است كذا است
 بجانبه ووجه يرد ووزن كذا است ووجه يرد ووجه دابطة شربها سيرة ووجه كذا است كذا است كذا است
 يتوزن ووجه سباب جهان كذا است ووجه يرد ووجه دابطة شربها سيرة ووجه كذا است كذا است كذا است
 قوم في بعض غزواته فقال من انتم قالوا مؤمنون يا رسول الله قال وما بلغ من ايمانكم قالوا الصبر عند البلاء والشوق
 عند الرضا والرضا بالفتنة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انكم كذا است كذا است كذا است
 فلا تدينوا ما لا تسكنون ولا تجعوا ما لا تأكلون واتقوا الله الذي اليه تحشرون وفي فردوس انما عارفون وروى عن
 من رجع ساجد على سجدة من ثلثمائة سنة كان يكون في مواعيد في الاودية فوق موضع طوبى وكنى كذا
 ثم قال يارب انا اكرم عبدك فقال لا تفتنك فقال له يارب فقال لا تفتنك فقال له يارب فقال لا تفتنك فقال له يارب
 من الخواص وروى عن بعض اهل المعرفة عبد فقد قل في عبده قال انما قل في الحق قبل وقل في الحق قبل وقل في الحق
 انما قل في الحق قبل وقل في الحق قبل وقل في الحق قبل وقل في الحق قبل وقل في الحق قبل وقل في الحق قبل
 اذا اطلع على قلب عبد فرائ في عبده سلط عليه العدة يقال لا تفر قلبك الا الله ذرة خورك مما طلعت عليه
 الشمس وما من احد يصفي قلبه من ادناس الشهوات وطهرته من غبار الغفلات ونقاها من كدورات الغوايات الا
 اطلع الله على غاية العالما وتقبل في معنى قوله وحياته بقلب منيب المنيب الذي يمشي بسيد على الارض وقلبه تعلق
 بالله وعن الائمة الامام والعلية السلام الذي خلعت عن غيرة الله قبل القلب السليم هو قلب منقطع عن عالق الدنيا
 من حب المولى لا يشك من الشرايد والبلوى ولا يفتنك استدار الضيافة والتقوى وسكنان عار فادنى رجل يدور
 حول السجدة فقال له يا هذ ما تطلب قال اطلب موضع خا لي اصلي فيه فقال دخل قلبك فمادون الله فصل في

شكر

اي موضع شئت وراق بقدر اقبالك على الله يكون له قرب القلب منه وبقدر قربك منه يكون قلبك صافيا
 عن غيوه ولا يكون القلب صافيا من عن غيوه ولا يكون القلب صافيا من غيوه حتى يستبين به كل ما سواه وما
 اطلع الله على قلب عبد فرائ في عبده سلط عليه العدة يقال لا تفر قلبك الا الله ذرة خورك مما طلعت عليه
 الله كان الله له وقال يحيى بن معاذ القلب اذا وضعته عند ليل الحجاب واما وضعت عند العقب فاب واما وضعت
 عند المولى طاب وقال الدنيا حراب واحبب منها قلب من يعرجوا والاخرة دار عرا وانما منها قلب من يطلبها
 ودرهمة الا وراح دربان تجو يد ميغرم ما يدروحي كسبي وح عشقت او اذكا وانا فليجهم وخبونه ووجنت
 دامن بكيندي دقم اذاه كي بينه كحقيقة فطوة است وازاده كي حقيقة تصرف باهر كاهين ووصفت هره
 نيت ازان اصابعه اكا نيت بينه كي معرفة نفس است اذاه كي معرفة حق هو كاهين ووي راين انت يكاهين
 فشاخت فوجون تود نفس خود ديون باشي عارف كوكا ديون باشي ميان ايم ووصفت كاهين شيندي
 وصد هزار اربصد هزار مدني واخيرة عشق غارة كوكا كذا صورة به سيق نوسيدوا اهل عمل به سيق
 مقصود وسود دنيا دانستند ومشغول غول غفلة كشتند هر راسر عينا هي وهو فرود آمدن است ووجه شدي
 ذلك ظاهر نيك باطن ايشان كشت وبقا ايام ورم عقاب روح وجم ايشان كشت بنه كي كشت كطاعة
 كني وازاه كركا قبله به بدل كني بد كاهين ازان دنيا وعتي وبرد اخذند نه آنكه هود ورايش خود سپردند
 عام دنيا بد كشت حاصل ايشان خاص ايشان عاشق حقد رايد هود ورايش سر ايشان كشت كركا كركا
 تكرد ورايش عقي سومايه اونايشان ورايش ووجه كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا
 ايشان ماري ورايش ايشان ساخته برنطع غمت هود ورايش باخدايم دراصل سجد ملجنيز نيز دوست
 كوكون مكان بد شير كركا كركا ولذا قيل كل من الغر الله فهو حجاب بينك وبين الله قيل لا تفر قلبك
 وذا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا
 بمقامه فعد لي عني انا مامر بغير كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا
 متقي ناز ووجه حق سينا ووجه دنيا ورايش اسباب برايم والما الله آفريد بله مقصود اذ اغريش دنيا ايشان
 كه حشوت شيخ مجاهد بن عبد الله ورايش اهر سال خرج سفره خانقاه ورايش هزار ورايش بود وحشوت شيخ مجاهد
 ابن الخواص ورايش سكا به بود كه سكا به كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا
 زود بود ورايش ورايش سيمين وفي روح الاحباب قال لا يظن الا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا
 الصبر وقايم صاحب ايقير لا يطول لا يجدها و الايمان وقال من طول سرا ورايش بدخل تحت قدميه لعنه
 كل ملك والارض والسما وله بكل شجرة في يد نبيت في التار ايعز يز اكر در عبادة اين طائفة لفظ قلند
 ذكر بشود مراد از قلند كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا
 ناشناهي وكاهين كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا
 معنى بشود ورايش بايد كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا
 او بر طريقه نعه ائمة اثني عشر بايد كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا كركا

خامس عقوبت ايشان
 من اجل ايشان
 بايست مثل ايشان
 عام ايشان

باب تقوى

ان من اذ صلبت اذ اكلت عصى تور مشاهدا ان لم يدرى وحسرت جلاله لم يزل وامر واصبر عن الله فمضى عن من استعدا
 ان جليل حق من جعل علا ساق مقام صيرت جهم حتمت ايو اوصال بركعتا است با انكم اذ كنتم طليد والذم فبنوا
 كد اذ كنتم كونيتم سلطان العاديين كوسته شديدي كويت كشتي في اوكه سبكي كفت برى هين كوسته سلفت كافر
 كم وفروم وامت كدعو من برك كدلاوم تفرج راج است ودرخت لثيار ثويت ساق صيرت اورد اندك انظر
 سوى سقطت اذ صبر برسيدند وخنوبه درصوبت ميگفت در اكل كوه دى بود است او افتاده و ميگزي و خواجه
 ساكن بود كشتي اوكه دم دور ميگزي خواجه كفت شوم داشتم اذ من ايتكم درصوبت كرم وجود صيرتكم كذا صبر
 عند الصدمة اولي قبل كان بعض العلما تليد فدخل عليه ذات يوم معصوب الرأس برقعة لحي اوصدغ فقال له
 عصبت راسك قال سمعت البارحة فقال سمعت انك ملول عرك وسمع الله ثم وعافيتك ما تشد على راسك كذا
 شكوتني بوجهي لصدى شدت على راسك كتاب شكايه ودي بالعباس عن الازدي عن بعض الحكماء قال فرجت
 انا وادباني باطحتي كنت بعريش معروا اذ انا بظلمة وفيها اذ جعل قد ذهبت عيناها واستولت بيله ورجلاه وهو
 يقول لك الحمد مستر كرمي القهم اذ لمعك بواو امد حلقك كفتلك على سائر حلقك اذ فقلتني على كثر
 من حلقك ففتلت والله لا سأل الله فدنوت منه وسلت عليه فرد على السلام فقلت رحمت الله ان اسلك
 عن شئ تغربن به امد لا فقال ان كان عندي منه علم لغرتك به فقلت رحمت الله على ابي فضيلة بن فضال فذكره
 فقال له ليس ترى ما قد صنع وقلت على فقال والله شاك وتعالى في تحب على نال في حق وفيه الجلال فذكره
 فخرقني والار من فخرقت واما زودت لا اسكر افعال وانه لي ابيك حليمة افقتضيتها لي فقلت نعم قل انك افعال
 لي ان كان في عاهدتي اوقات سلوا في يطعن عند اخطاري وقد فترت منذ اسر فانظر هل تجوز لي قال فقلت في
 انا في قضاه حاجته ففرقته الوافعه عن وقت وخرجت وطلبه حتى اذ صرت بين كيان الزمان اذ انا بعبع عدا ففوس
 الغلام باكله فقلت انا لله وانا اليه راجعون كبر في هذا العبد السالم عبادته قال فانيته وسلت عليه فذكره
 فقلت رحمت الله ان سئلتك عن شئ تغربن به فقال ان كان عندي منه علم لغرتك به فقلت انت اكرم على الله
 واقر من اوله اذ ايقن الله ايقب فقال يوبى اكرم على الله من اعظم صلا الله نعم من منزله فقلت اذ كنت اذ الله فذكره
 استوحش منه من كان باشر به وكان غرض المشرع الطريق اعلم ان ابيك الذي اخبرني به وسألتني اطلب لك افترس الا
 فاعظم الله الجرك فقال الله الذي لم يجعل في قلوب جلوة من الدنيا ثم شق شقته وسقط على وجهه فقلت سألته ثم
 حركته فاذا هو ميت فقلت انا لله وانا اليه راجعون كبر على اكرم من يعني على غسل وكنهه وحفره وورقه
 فينا انا كذا انك انك برك بريدون الزباط فاشترى ابرهم فاقبلوا لئلا حتى وقفا على فقالوا ما انت وهذا فذكره
 بقعت ففعلوا واحلهم واعانوا حتى ففعلناه ما الهو كذاه باثواب كانت معهم وتقدمت وصليت عليه مع
 الجماعة ودفناه ومظلمته وحسنت عند قبره انسابه اقواله ان من الى ان معنى من الليل ساعات ففعلت عنوة فورا
 صاحب في صوره واجل ذبي في وضعة حفره عليه ثياب قائما يقو القرآن فقلت انت سلمني على بل فقلت
 قال الذي سبوتك الى ماري فقال اعلم اني وجدت مع الصابرين الله عز وجل ما الهوا الا ما صبروا والشكر عند الجاه ولا
 يذهب عليك ان الم القدي يحكم الطبع فلا يكون التصور عند تعذره كما تقدم ومن كفى مؤ تعبد الشيطان الظن والحق

قال

المشهوره بقي متعزتها لجهنم الشياور وهو الوسواس ولا يقطع ذلك الكمال لانه الشيطان مخلوق من اثار
 وطبعها المعركة والادنى مخلوق من الطين وطبعها السكون والادنى مشغل عليها لكونه مخلوقا من النار وقيل جتمع
 فيه معنى الطين والثار فلا يتعزى ولا يدرى شغلها ولا يدرى شغلها الا ان النار بطبعها او قتل المعين بالانقياد
 لما خلق من الطين فاستعصى فكيف نضج نحن في انقياده لنا فتمت جهاد است وهي منع النفس من الا لشغال الي
 ما سوى الله واجبارها على التوجه نحوه فيصير الابل على عليه والا فمقطع عماد ونه كنه لها قال ام واما من خاف
 مقام رب ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي الماوى وقال سعد بن جهمان الجهماء الا صغر الى الجهماء الا كبر
 اذ يدركه يوم يستمر توس فخر بالي ام جهاد على داشت ويا ورفق فتموا لا يمتد ضرورة ويايد كنه به هيج وجهه وادوا
 نداد كنه نفس چون شبكر سنده است اكر ويا سبكي قوه يبايد وتولجوه وهواه اوزا بكاريه من مشغول به كذا اوكوا
 بكاريه مشغول لادى وتوا بكاريه هوى خود مشغول يكن اورد اندك سليمان مودود كذا رتلي كذا ميكشيد
 كفت مقصود تو اذ من خالك كشيده حيث كفت عاشق مودى شد عام واو كفت است كبره كذا داي فذكره اوله
 برمدى جنت توميشوم اكون مشغول بكشيدن اين ماعناك سليمان مودود عرقه وكذا ويايد كنه كفت
 داي كذا جين است استاجاره وطريق مختصر است وداين من مشغولان دوي نيت يواي كنه يا ما ياد ياد ياد ياد
 ياد ياد ياد كفت ترايد دى به وانه ترولجستن او كذا دى به وفي مصباح النبوة قال الصادق عليه السلام
 نفسه وهواه ومن هزم جده هاه ففرضا لله ومن جاور عقله نفسه الامارة بالسوء ما يجد والاستكانة
 والخضوع على سباط خد من الله نعم فقد فاز فورا عظيما ولا حجاب ولا ظلم الحش بين العبد وبين الله من الغنى
 وليس لقلتهما وقطعهما سلبان ولا الله الا الله والالهة والخلق والجمع والفرق بالانقياد والالتفات
 مات صاحبها مات شهيد وان عاش عاش واستقام اوى عاقبته الى الرضوان الا كبر قال الله عز وجل والذين
 جاهدوا في الله هم سبلنا واز الله لمع الحسنين قاله اعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك واذا دبرت عجزها
 ابغى منك والايها اذ توبع نفسك ولها وعينها تغشى على الا ياد عليه واجعل لها اماما من الامر وصانها من النقي
 وسقها كما لو يبق للعادة الذي لا يذهب خطوتها الا وقد سجد او لها ولها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدماه
 ويقول فلا يكون عبد شكورا اذ ان تعجز به امته فلا تغفلوا عن الايتها او التقيدها واقر باشتغال الا وانك لو
 حلاوة عباد الله ورايت بركانها واستطاعت نبوهها لم تقصر عنها ساعة واحدة ولو قطعت ادم ياد باها اعين
 عنها الاجرامان فوايد السلف من العزم قبل ربيع من خيم ملك لا تنام بالليل قال لاني اخاف ان ياتي ويحكي انك
 بن دينا قال انما نعتني نعتي فينا كبر وكمو يدي فقلت هذا لخلال لاداس به فاشترت كوزا وسألت ماء ووضعت
 في ميث الله الم يرد واما وقت الافطار فضليت المعزب ونواخذ وجعلت نفسي تاذعني وانا معها فغلغلي
 عينا في فريت في النوم حراما رعي غلغلي احسانا وجمالا ففريت فيها فقلت لمن انت فقلت لمن لا يبيح ففريت
 بادد في كون جدي ثم ركت لا كوز برجلها وكبر وصيت الله برجلها فاجتهدت فاذا كوز كسود الماء مصوب
 قبل بعض العاديين فكن اصبحت قال اصبحت ونفسي تدعوني الى هواها والشيطان الى معصية الله وصلى الى بطايلوف

الكلية

مولانا بنخواست و روانه شد شیخ نام و بیرون مشایعه شونده دارد که درین مقصد تمام گفت ای پادشاه و ای مرغ
 بی شکام در آنوقت جسمانی سؤالان کلام بود که بیانی که در حق سؤالات و جواب صافی فرمود و تو غیر عالمی احاطه نداشت
 خود را بش که عالم غیبی از حق خدای جللی کاشی گفت جوامع بود گفت آنکه انقباض از عرفان حق کسایا معنی در ویش
 تمام آنست که در حضور اولیا که الله سخن نگویید نه بزیان و نه بدین یعنی دائم المعرفه حق الله بعد از در و رو و معانی کاشی در دنیا
 در آن وقت سانسیدند که هر چه داشت بودند نمود ما هفت من قهرم سولایا شیخی که پیش از و هوست که مریدان صفایا که
 او خواست انقباضش کوکنی در دله دهنده هم تو کوکنی سخن ای غیبی عجات جهلت شود عریان و فاضل او برهنه و کشف
 ذات افشا شد با حقان در چون تصرفان در او و تو تصرف بر جهان مشافه می چون چنین و سوسایه بی بی و زور و داخل
 که و در آن اندر سجده سجده که در تو کن از اشک و روان که ای خدا یا درها نام زینک آن زمان گفت آنرا در مطلوبش
 مسجد دهن تو بر خوب شده چون اولیا الله شیخی که خلق انقباض عبادان می بینند باطن ایشان را بر میسند از این جهت
 گفته اند در نظر بزرگان دنیا و ادب ظاهر اعضا و اندکاه داشتند است مثلاً می توانستند و نظر دهنش کردن اما در نظر
 بزرگان دین چنانکه اعضا و اندکاه دادند در این و سوس و طعن و انگار نگاه میداشت آورده اند که سلطان
 با یزید پیش از ولادت شیخ ابوالحسن خوافی و دست دینک سال به نحوی شوقان گذشت از آنرا دست خوافی را در خورشید و
 بنظر آید مریدان تغیر حال او را یافتند از و بر سید من خبر داد که بعد از و دست و بکمال شیخ ابوالحسن متولد میشود
 و تمامی و سنان او را میان قوم مردم تا یزید شیخ فاضل و سید مطابق فرموده با یزید شد و بعد از آن شیخ ابوالحسن گفت
 که با یزید هم چنین خبری نسبت بهما قبل ازین داده بود شیخ گفت که از راه باطن نیز من خبر داده است منقولست که از او
 مده و دوازده سال هر روز علی الصبح میوفت به یزید قریب ازین تلخا است با دب در بر او میاستاد و هر شب که داشت
 اذنه باطن بروی حل میشد بعد از و دوازده سال از قریب ازین تلخا در رسید کلاً با الحسن وقت آن شد که بنشیند شیخ
 ابوالحسن گفت ای با یزید حق با داد که و دایم چیزی بخواند و قرآن میخواند و از شریعت چیزی نمیگذاشتند
 که با الحسن آنچه میادادند از بركات تو بود شیخ گفت تو بد ویت سال پیش ازین بودی گفت آری و لکن چون بخوان
 گذر کردم نوری دیدم که از حقان با دشال بر سید و بی سال بود با خدا و صلح در ممانه بودم نگر و نگر که با یزید
 آن نور شفیع از قاصد توبه یزید گفت خداوند آن نور چیست هاتقی نگر و در آن آن نور به هاست خلص که تو را یزید
 میگوید شیخ ابوالحسن میگوید که با یزید گفت فلقه قوه اعان کن اعان کردم چون به خرقه اندر سیدم قوه تمام کردم
 و از شیخ ابوالحسن منقولست که میگفت که چهل سالست که نفس خواش و دخی میکند و بوی نمیدهم سولایا حکم بر لوح
 میآید بدیده اینها که غیب با یزید همچنان آمد که او فرموده بوده ابوالحسن از مرمان نشونده بوده که حسن باشد و یزید
 دوس کوه و هر صلح از تو بهم گفت من هم یزید خواشیده ام و در وان شیخ آن بشنوده ام هر صلحی و دهمادی سوی کور
 ایستادی تا خلقی اند و حضوره با مثال شیخ پیش آمد بی که و کجی شکایتش حل شد بی تا یزید پیامد با سوس و کور و
 حرف نو پیشدا بوده توی بر تو برضا حقان علقه قیه دید و شد جان تو هم با کتک آمد از خطبه شیخ بی هاله انوار حقان
 که بی یال و سوز و اندام شتاب عالم در یزید و دوی ازین متابه و دشنامت مذکور است که انقباض شیخ ابوالحسن و تصرف
 سلطان الغافلین ابویزید ببطای است و تربیه ایشان در سلوان از و حقیقه شیخ ابویزید است و از جمله آنکه است که حق

شیخ فرمود

شیخ فوق حقوق سلوان با مال حقوقت بلکه نسبت ندر ولادت صوری هر چند از والدین است اما ولادت معنوی مخصوص
 شیخ است ولادت صورتی از ولادت معنوی است ولادت معنوی از ولادت صورتی است و ولادت معنوی را شیخ بقلب و روح خود
 نحاس و نظهر و سینه یزید پرست که بوسه او نفس تازه خبیث معنیت میکرد و از کفر جلی اسلام حقیق یزید پس عباد
 خود را و قبول یزید بدیدند و شفا و خود را و در دوازده که متوسل با و خیل بر سر دهنای حقیق و در پس پرده رنگا
 پرست نامرید دومی شیخ یزید بود که نسا و دعوای حق سنان و تعارض است مرید دوازده پرست هفتاد و شیخ
 ازان باشد تلویک آن ممکن است اما از و بر و هیچ چیز تلویک نتواند نمود از و بر شیخ شفا و است هفتاد و حلق
 باید که کشته و در خوش طبع و خوشی باشد با ازان شفا و و تنگ خوی نکند و ان تکبر و تعجب و غلغله و دعوی و طلب
 و ریاست دور باشد و به توضع و شکستی و خدمه با یاران بزرگ زندگانی کند و با خود باریان نهند و بار کس خیل
 و پرور باشد فرد شیخ خود را و ازان طلب سلایه خود شید سولان طلب و دوی و مفاخره با ازان کوشش و از خانه
 دور باشد و قافی غرض عبداللہ بن سنان ص دجل من یزید هاشم قال اربع من کن فی کل اسلام و لو کان من فرقه
 لی قد خطا یا له ینقصه الصدق و الحیاة و حسن الخلق و الشکر و بیعة کوه و بیعة شتو باشد و دایم مفاخره و عباد
 و خصوصیات و ستاد عاقل است و در و به نظر حرمه و ادا بیازان نکر و به نظر حرمه به هیچ کس خلق خدای نکر و دایم
 و دوسی با ازان تغیر حق یزید و فی الحال بن الحقیق او جعفر حق بن علی الباقی ان رسول الله قال اکان یوم القیمة
 جمع الله الخلق فی صعيد واحد و نادى من الله صعد الله صبع الخوف کما سمع اولهم این الصبر یقوم عقیق ان کما
 ثم ینادی منادوا این اهل الفضل یقوم عقیق ثم قال ینادی منادوا صعد الله صبع الخوف کما سمع اولهم یقولون
 حیون الله جل جلاله فی دایم یقوم عقیق من القیاس فیستقیلهم زمره من الملائكة یقولون ما ذلکم و الذی اضرع البیة
 حیون الله یقولون کثافت و الله عز و جل و ینبذ ذل فی الله قال ینادی مناد من عند الله صدقتم عبادی خلوا
 سبیلهم فیظلقوا الی الجنة بغير حساب ثم قال اوجعوا هؤلاء حیون الله فی دایم صعد الله صبع الخوف کما سمع اولهم
 و لکن اسبون قال عیسی من طرقت علی خدک فأدركه المذاخ و من اخذ قیاسک فخره و دانت و من یزید میاداف من
 مع سیلین هم شیخ تسلیم است بطاهر و باطن باید که یزید مقتدرات خود را از خود بگویند و به تصرف او امر و نواهی و نادید
 شیخ و نگرانی که چون مرده در حق مقتدرات غشال زیرا که گفته اند الازالة ترك الازالة و الایة و دیک الایة و الایة
 از و کوه و کان صلح خلقت نظر تو کوکنی و دایم سیدان میندیش و کما خلقی و سیدان کوشش خویش و یزید تسلیم چنان شوقا
 مکر با یزید خود نشانای پس باید که مرید باطن پیوسته در هر کار و القیا و لایه شیخ بود که در حضور باشد که در غیب و در
 هر که که در حضور و غیبت کند از ولایت شیخ با ندون و بیرون الحیاة طلبد که الحیاة یا بدید بکند و اکر ترک کند و یزید که
 فیوضات و بانیة نسبت با شیخ است و شیخ از حظرات ائمة معصومین اندر میکند و عین الحیاة که است که در پی و ائمة
 مائده تا یزید جمیع فیوض و رحمتانید و هر فیض و رحمتی اول برایشان میگردد و به طیفی ایشان میآید و یک سواد میکند
 و در خواستند ایشان چنانچه نخواستند ایجاد اول بر مقتضات فایض کوهید و بعد از آن بود که سولایا از و دوی از و
 خویش عقل و بر از استبداد خویش که کسی که نکر و تو مستقیم بلکه شا کوه و بی و سید سید که آید و از سلطانیت
 که ناخودم از شیطانیت فوق بین و بر کوبی قوا یزید میگوید که آید از کبر پیر گفت آنکه هست خورشید و او

شیخ فرمود

ثم يرجع فقال قد هم بامور من وسيف لا يرجع عنى وما يرجع من رجح الا عن الطريق اعين بخراسة ضم الى لبيارنا
 برهمم اوليا وادراكهم من عبد الله على روية الايات والكمالات فقد تجدد قلبه عن الله وقوى ذكره لله فوجد
 بينك وبين الله وروى ان القوم قالوا رب حسنة يعملها الرجل لا يكون سيئة اضطر عليه منها وربت سيئة بعين القوم
 لا يكون له حسنة انفع منها ومعناه ان الحسنات معدومة والسيئات معدومة ولكن ما دام العبد في الحسنات مع روية
 الحسنات فهو في ميزان الدلال والاخفا وما دام العبد في السيئات مع روية السيئات فهو في ميزان الاكثار والافتناء
 حال العبد في وقت الافتقار الحسن من حاله في وقت الافتقار وقال ابو يزيد في قصيدته في النور الطاعة سبعين سنة
 نظرت فاذا نام يوطئ بك نأرو عن النور ان الشوك على فمك من شعور الاس في ليل مطم في بيت مقم وكان رسول الله
 كبريا ما يقول اللهم اني اعوذ بك ان اشرك بك وان انا اعا واستغفر لك لما اعمل قال ابو يزيد من احب شيئا لاجل البقية فهو
 الشوك وقالت ابجد سمعت الدنيا قلوبها لا تباين الله فلو تركوها لكانت في ملكوتهم رجعت اليهم بطرائق النور
 وقبل بعض المعارفين باي شيء يعرف العبد انه يحب عن الله فقال اذا طلبه ولم يطلبه ثم اذا ارد له ولم يدره وان
 لا يحتاج الى اختياره شيئا وان كان اختياره الله ان ابراهيم حين اتى في النار فقال له جبرئيل هل تريد النجاة فقال
 ان كان الجبرئيل يريد النجاة فاسق ان اريد النجاة فكل من ليس في قلبه سلطان الهيبة ونار المحبة واسن الضيقة فهو محبوب
 وقال ابو سليمان ليس يجازف من يحب لغيره من العووف فكيف لا يحب لغيره وقال ابو القاسم معاشرة الناس
 من امتهنوا الناس من الله ما حذرهم من الله فادركهم ان كان الحق سبحانه في قلوبهم فليسوا معاشرة الناس من غير
 المحبة عند انفعلكم الذين عايناهم اذا انتم صرتم بهم محبوسين من الحق سبحانه قال في تقويمه انما يحب من خلقه
 قال الشافعي نعم والله ما طلعت شمس ولا غابت الا وابتدأت في قلوبهم وسواسه ولا ذكر له من وانا لا اؤفقا ولا ذكر له
 بانفسه ولا يلبس بالقوم احد منهم الا وابتدأت في قلوبهم جلاسه ولا هيته مشرب له من عطشه الا وابتدأت
 في الكاسه واعلم ان الكفار يحبون بظلمة الفسالة من انوار الهداية واهل المعصية يحبون بظلمة الغفلة عن النور
 واهل الطاعة يحبون بظلمة روية الطاعة عن انوار روية التوفيق وعناية المولى فاذا رجع الله عنهم هذه المحبة والابصار
 النور والالتفات في نورها وبوبتته وعظم جبروته وطاعته قدرته فعند ذلك يحبون عن غيرة به وكل من نظر الى
 افعاله في طاعته فقام صابحها من وليها ويقع على اسوار من نورا الى اسوارها صابحها من روية لانه اذا رجع اليه
 واتماها صار مستغفرا في ايمانه ورجوعه الى روية الازالة عن روية المنة والتمسح روية المنة عن اللذان سبحانه
 كما قال ابو عبد الله التماسي من راي نفسه عند الطاعة لم يتخلص من العجز عن روية المنة عن روية المنة عن اللذان سبحانه
 لم يتخلص من الغرور وكفى التراب باليتخلص من الحجاب ومن راي الرب سبحانه لم يزل مقدس لا يهوى صغر ملكه
 مقتدر وقال بعضهم ان الله امرهم بوجع بقطع رؤسهم حين سمعوا العجل بعد ان سجدوا لله فقال الله واسجدوا لي
 فحين لم يفر في الاصل في ذلك القديس قوله وامرهم بالاجل بكبرهم وقدا جبر اهل المعرفة على ان من نظر الى
 شيء سوا الله بخلاف ان الله سقط عن شيئا من القرب من الله فانه الله وضع بين العبد وبين الجنة اودية
 من الموت وما بعدة غيب لا يفيقونها الا انها وليس بين اهل الاشرار والغرور واسطة من ما يفتقنه الرشي من
 من ان يقعد بعد قتل الذي هو عند ملك مقتدر وقولهم واذا نسلك عبادي حق فاني قريب ويروى ان داود قال

فمن

او تبت ما اوقد الناس وما لم يؤثروا في حقهم بما اوقد الناس وما لم يمتوا فوجدت الاشياء كلها الله والاولى كلها سبحانه
 فالعالم في القديس وما فهموا الله فلا ينبغي ان يفتخروا ان يكون في قلبه حب لله الله قالت ربيعة بيت يا حبيب
 من لي سواك اكرم اليوم من الدنيا قد ايكما اياحي وصنعت وودعا وكان ما اكلنا احب سواك يا انيس ومنع وما رى حال
 شوق في يكون لكما قال ابن ابي العزيم اهل المعرفة رايت مكتوبا على عري واحد شعرك ذنبك لك مغفور سوى الاعين عينا
 كل فعل منك مقبول سوى الارباب عينا قد وهبنا لك ما فأت بقى ما فأت متا وان كنت اعزمت فقد تبت عدت الى
 الوصل كما كنت وليس اجرم سوى اني نظرت في الحب فعزمت ايعز بر عالم مطهر اسم الظاهر است بر غوصم ظاهرا
 بواسطه علم وظهور علم نيت الا ما وعارف هو كاه نظرك ودر علم كذا اينة حق است حقوا يد ظاهرا ودر علم كذا
 شيئا الا ورايت الله فيه برحق باطن علم اشد ويحب بالشد به حجاب نوراني وظلاله ليس حقه محبة است بالحق اشد
 ذات او لعلهم صفات است واوصاف او علم است ويحب است بكال الظهور ووجوده ودر علم حجابها اقتبال
 خلائق محبة است بواسطه علمه نور ظهوره ودر علمه وجوده واستعد خروج اذ ظهره ودر علمه وجوده واستعد
 نيت وفيه كس اطا فذكر شدة ان من طاعت نيت الاجل وقوة التي كرمه من روية انظاره يرون مبادره كذا الله في
 امنوا فيهم من الظلمات الى النور وفي هذا المقام يحب لطيف وشريف وهو الله لما كان التكليف في نفس الامر لها
 هو على قدر العقل وتعلقت مراتبها لذلك قال بعض الحكماء الناس على قدر عقولهم كان كل عقل قوي على فهم حجاب
 من حجب الغيب وقصيرا وادرا واعترفيه وبالعرضه من ذلك تكليف وهو من التوحيين والعلم على هذا السورح ليس
 مرتبه واحدة بل ظاهرها المشوبهة وتقليدها الرتبة الاولى من مراتب السورح وما وراها مراتب غير متناهية كسب
 السلوك وقوة التاكيد على فهم حجابها لا في اشياءها ولا في اشياءها بعد من تلك الحجاب ما دام يخرج من صفات البش
 وفي شرح الحقيقة عن مولانا ابوالنور محمد بن اسحاق كان الحجاب بينه وبين خلقه حجب اعين اذن يسانات معلوم
 شد كاهل بدن انسان حاكمت وازخا ونبات حاصل شد ونبات غذاء حيوان شد وحيوان غذاء انسان شد
 وغذاء الطير وغذاء الحمار وغذاء المنة من نكاح عروق وعظام وراوي شد وانكاه متولد شد مما اذنت لانه
 اكون ايعز بطلب حق بل انك ايعز به هوار هوار ذلت حاك يكره نبات كود وارتجتين هوار هوار يكره
 حيوان كود وارتجتين هوار هوار حيوان يكره وانسان كود وارتجتين هوار هوار وانسان يكره حتى كود وتولد
 شوق وارتجتين هوار هوار متولد شد بل ايد وارتجتين هوار هوار بقا يا فتد يكره اسد ام وود وارتجتين هوار هوار
 اسد ام يكره كمان ام وود وارتجتين هوار هوار ايمان ام وود يكره وارتجتين هوار هوار رطاب يكره
 سالك شود وارتجتين هوار هوار سالك يكره شود وارتجتين هوار هوار سالك يكره شود وارتجتين هوار هوار سالك يكره شود
 وما باقر طيل وجوده وارتجتين هوار هوار العالمون وهلك العالمون وهلك العالمون وهلك العالمون وهلك
 العالمون الا الخاصون والخاصون في خطو عظيم شعر قزنها ما يدركها سلك اصلي فافتاح لعل كود وارتجتين هوار هوار
 ارتجتين هوار هوار سالك يكره سالك يكره سالك يكره سالك يكره سالك يكره سالك يكره سالك يكره سالك يكره
 زاب وارتجتين هوار هوار سالك يكره سالك يكره سالك يكره سالك يكره سالك يكره سالك يكره سالك يكره سالك يكره
 بلحار ارتجتين هوار هوار سالك يكره سالك يكره سالك يكره سالك يكره سالك يكره سالك يكره سالك يكره سالك يكره

تا نری خاص کر اعظم
علیہ السلام است فیہ المثل
طیور تا اسفل زمان
حقانیت امتیان است

[illegible]

روزی بگوید باد شسته بود و گرد خاک را میشت بلبوبه ای که در سایه شاخ درخت بزرگ و نوای مزین از صیقل
خود گفتاری غم خیز می بیند ای دم میزند و میگوید از کشت نمیدانم فعلی الدنیا الهفادرق تودر اندام
فی ذوق تو به قسم خطا ندیده و مشکوک نگفت شوم است اگر تو هر روزی چاه نیست بقیه سواد که در دوزخ را تو نیز
چاه نیست ریاح غم روزی چه پیغمبر شب و روز که صد کوبه داهین کار است که خور و زان غم و کشت هلهای زلف بیجا
خور و زان خلالت پیرایه روزی و روزی که غم و دایه سبب فضل کرمه نشو الله شمیم مشو بلو اگر ایام روان
فراموش کار بدو دین دوزخ و دامن و قرب سبیل بهشت نکشت ریاح کو طالع و نجات یار بدوی مار و دوسر خود و قزاق
ملکه که چشم بیزمانه بر ما نزدی و در شهر کسان چه کار بدوی مال الله العیاذ بالله که در این بیخاف روح مایه بیان و غل
توبه نیاید و در دین بشری به وسد و طبیعت خاک که در مخصوص شوخ و صافی و نکته اندل الاض و تابع هوا به
فعله کنما الکلبان تحمل علیه یالمت در خسان ابری بیا ندی و طالع عریضه عبد الله يقول نعم انما الله عز وجل
به موسی با موسی لا توکن الی الدنیا و کون الظالمین و کون من تلحقها بالبا و اما موسی لو مکنت الی نفسك لتظن بها انما
عليك حب الدنيا و هو ثم با موسی ناصر فی الجوارحه و اسبقهم الی دارک من الدنیا ما باک الغنا و لا تنزع عنک
کل مغنوت بها و الی کل وکل الی نفسه و اعلم انک قمت بد و هلح الی الدنیا فلا تغفل احد بکثرة المال فان مع كثرة
المال کثرة الذنوب لوجب الحق و لا تغفل احد بزمانه الناس عن حق تعالی الله تعالی و لا تغفل احد
بطلاعة الناس فان طاعة الناس و تلباهم ایاه علی الحق هلاک له و لم یبق معه یزید و ستوا و ادین و دشمن
دوست اگر حق نهایی تجوز و جفا و خسان است و با وجود این خسان دنیا و باطن است و حجة و بجا و منتهی نبش و
فوق الدنیا
و فی الحق تعالی انما نزل الی الخی من السماء کأن لوان لا یمین و ادمین لیسان ذهاب و فقه لا یبقی لهما
فالنا یا بن آدم ان یطعن بحوس البه و واد من الادویه و وعل من الاوغیه لا یملاه فی الاثر اب و قال علی السلف
الفاوی و الله و متع عند هو الما التقت من فترتها ما انا ما دنیا فطال احد باع الدنیا با الاخرة الا بخرمه و لا دنیا من
باع الاخرة با الدنیا الا حرمها کین لا و هو یحی و یقول الدنیا السدی من مخرجی و یقین من خدمت و فی المیزان کثرت
کلک لحدیثهما من اصعب بینه و بین الله بینه و بین اناس الفانیة و من اصعب امرک و قد اصعب الله لاسر دنیا الله
و من کان له من نفسه و اعطاک من علیه من الله حافظ قال رسول الله من اصعب و قد عذبه الله فقد اصعب من الحاسر و البعیر
و فی دوس العارین و روى البیاض قال من اصعب و قد عذبه الله فليس من الله و فی شیخ ابو یزید قال الله سبحانه و تعالی و الله
بکاف عبده و صرح الله بهست عاشق انزل و لفظ قال بعضهم و من قال الله و فی قلبه شیء سؤی الله فلم یقل الله و من
عرف الله و فی قلبه تمسوا الله تملم یحید الله و من عرف الله و لم یستغن بالله فلا عاذه الله و من عرف الله تم یحید
سکا لا غیر الله تم ما حید با غیر الله و من عرف الله و لم یستغن بالله عن کل ما سواه فلم یعرف قدر الله و من لا یعرف
نویة المنة فی جمیع الاحوال صاد و عبوده النفس فی جمیع الاحوال ابو یزید هر چه نظرا ندای غیور و دست هر اسل و دست
نیز که دین آدمی در این جهان و حشمت ابد هر چه عیافت غیور و است و غیور غیور و دست و دست اذ به نفس هویت الله
تختا است باری که تختا ذاتی هر چه باشد حال که کیم و دنیا و فوق و تحت و پیش و پیرا و در و اصد و فوق و کف
باشد و هر چه نکود و صند و جوی نه بریند عیب تو کلام هر هیئت و حشمت که در اشیا می بیند و در خود می بیند

فصل في بيان كماله ودرجته وعرفته ومخاطباته التي هي برون نيت قلم اقل مدخل في حيلاته وان بواسطتها تدار
توجدت ودهرية ومعطية وشبهه وملاحة وكان درغلط افاده اندوغم ديكور اذ بان است وان بواسطه
تشناخت انبياء عليهم السلام است كما مضى وهو يورثنا وسوا غيره فذلك ان درغلط وقترا نر وقم فانه اختلاف
من الحيل است وان بواسطه عدم معرفة امام زمانه است وقم رابع اختلاف لفظات بيان هر فقه وان بواسطه عدم معرفة
اصطلاحات ومن ضعف قسم ثالث اقل من ثلث ثور كما انما اشتاعوا بعد از خبره خليفه بحق ان جانب مياشتند
واختلاف قسم رابع نور در درجه اشتباه در موضوع است وقم اول لفظ بعد از ترجمه جهاد ادم اذ حكمه اربعة علية بيان مدعا
بسط وارتفاع وبعد از اثبات قسم سيم وقم ثانيا لفظ لفظ لفظ مطلقه ولاية مطلقه وثبوت خاصته ولاية
خاصته وابه تفصيل تمام انما بيان ميثاين بعد از استدلال بان ولايه لا يكون اعتقادا مجردا در باره ايشان كما كان
دعى والتكافى باستدلاله على عبد الله اتم قال ان من الملائكة الذين في سماوات الدنيا المعلقون الى النور والاشراق والشفقة
وقم يكون فضل العظم فيقولون الا ترون هؤلاء في قلوبهم وكثرة عدوهم يصفون فضل الله تعالى فيقولون انما هذا
ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ليس على كرم مقام ووتيه ايشان في حق ولكن على انما هو
سالك كرفض سلوك ازل نية بولاية وسد او اوبه باطن شيخ وازاد باطن شيخ بياض سالان من الفضل الى القلب
روز نيز وان شاعرت الامكنة در مقصد الا فتعل وزده است كرم چون بزرگوار اول ايشان كرمه بل انكر رسوله
كروهر اول وجه شست اول مخلق الله وحي وديكوره است كذا قول المخلق الله نوري چون جواهر اول وجه جوده با شدي
عند ميش اذ انكر ما بين علم ابد غير بوده است وازين معنى خود را كه كنت نبيا وادم بين الملائكة الطين اكون كذا في عالم
يخبروا بشدوا زين معنى نيت خود را كه لا يلقى بعدى هرجه صفة بزرگوار عده را كذا كذا انما يكون كذا في عالم
بزرگوارى جواهر اول اهرار كذا كذا انما يكون كذا في عالم بزرگوارى جواهر اول اهرار كذا كذا انما يكون كذا في عالم
نور سالك واكر كوسيد محترم د و كذا ميكند و كذا ميكند اول انكر اذ اذ انما يكون كذا في عالم بزرگوارى جواهر اول اهرار
محترم است هه و كذا ميكند و كذا ميكند و كذا ميكند و كذا ميكند و كذا ميكند و كذا ميكند و كذا ميكند و كذا ميكند
جواهر اول كذا ميكند و كذا ميكند و كذا ميكند و كذا ميكند و كذا ميكند و كذا ميكند و كذا ميكند و كذا ميكند
جواهر اول كذا ميكند و كذا ميكند و كذا ميكند و كذا ميكند و كذا ميكند و كذا ميكند و كذا ميكند و كذا ميكند

بحث در

تفسير

از حصول جميع اين كما لا يخفى باطن در ازل وبقاى ايشان اجد وجميع اين معنى ميثاين عبيد وحق وبقاى وى ميثاين
حقت واليه الاشارة بقوله انا ولى من نور واحد ومخلق الله وحي وروح على انا ولى الله قبل ان يخلق الخلق على
عام على اختلاف الروايات ويخبره تفصيله ان الله بعث عليا مع كل نبي سرا وحي جبرائيل وعلو وكنه وكنه وكنه
وادم بين الماء والطين وفي تعمير على بن ابراهيم عند قوله ولى من نور ان تولدوا جوهركم قبل المشرق والمغرب واكر اليوم من
بالله اليوم والاخر والملائكة والكاتب والقبول وان المال على جبهه ذوى العرفى والنبيا والمساكين واكر السبل والاشراق
وفي الزمان واقام الصلوة واقام الزكاة والنورون بعد ادم انا عاهدوا والصابرين في التماسا وايضا وحيه النبا
اولئك الذين صدقوا واوالملائكة المقنون ان هذه الامة تولدت فاسم للمؤمنين لان هذه القرون والامان ومساكين
الجمال ولى لا توجد الا في وفي رتبة الطينين وبيان ذلك اما الامان بالله اليوم والاخر والملائكة والكاتب
عظما هو لانه اول المؤمنين وايم المؤمنين وادم بين الماء والطين وفي ميثاين الزكاة قوله واذ اخذنا منكم ميثاين
من ظهورهم فديتهم من كتاب الفردوس لا من بشرويه بر فعه بعد رتبة الزكاة قال سوا الله لم يولع الناس
معى على ايم المؤمنين وادم بين الروح والجسد قال الله عز وجل واذ اخذنا منكم ميثاين من ظهورهم فديتهم من كتاب الفردوس
بل فقال انما انا نبيكم ومحمد نبيكم وعلى ايمكم في تاويل الايات في سورة الواقعة عز وجل في اخذنا منكم ميثاين وصدقيه
الاولى صفة وادم بين الروح والجسد وبنوة ميثاين عبارات ان حقايق الهدى معنى معرفة ذات لغز وكنه
وصفاته وكذا وحكامه فان هم اليه تبلغ الامسك والتمسك والالتحاق والتعلم والقيام بالسياسة هو النية
التشويقية ويختص بالرسالة واما وعلم ان العبد دار على ظاهره وباطن فعز منهما ما اول والاخر والاول والاخر
من الحقة الا حقايق المعصية الكثرة الخلقية والاخر هو العروج تدريج الى ما نزل منه ويخبر هذا الوعد بمقتضى
اسم القاهر والباطن في الاشارات الكبرى والصغرى وجودا وبها واد في العقل والنفس على انا الا في الروح والقلب
وخال لا ليس في الخارج غيرها فالعقل حقيقة النبى المطلق خاتم الانبياء والرسول والنفس كناية معقبة الولى المطلق
خاتم الاولياء والاوصياء ويشهد لهما ما تقدم من الاخبار اذ كنت نبيا وادم بين الماء والطين وكنه وكنه وكنه
والطين ومعنا في انهما انا خاتم النبيا ولى ما بالفضل دون القوة كذا في الاخبار ولى ما بالفضل دون القوة كذا في الاخبار
بالقوة ما انا انا على سبيل الاتحاد والاشرف على غيرها وتحقيق ان النبى المطلق كان نبيا ويخبر العقول والنبى
والروحانيات كناية من الملائكة وغيرهم ملك على ان يفهم من الله من معرفة الله ومعرفته الله ومعرفته الله
واذ الله ومعرفته الله والعلوم والمعارف وما هم الا وقفا كان داعيا بر قومه بالحق عز طريقتا لقوله ادم ومن
ايم كان يستغفر منته العلوم والمعارف وما هم الا وقفا كان داعيا بر قومه بالحق عز طريقتا لقوله ادم ومن
تحت لوك يوم القيمة وكذا ذلك الولى المطلق الذي هو خاتم الاولياء كان بعين على ايمهم والنبى ميثاين الله
والمعارف والمحكم والحقايق لان نسبة الولى الخاتم الى الخلق المعاني كناية من النفس الكلى الى العقل الصلى فان النفس العقل
استعداد كلى استعداد والا فائدة والاستفادة من الله والاشراق وميثاين العلم الحسنى والشمع والشمع واستعداد النفس
واقعة الشمع في النور وكذا جميع العلوم والكليات استعدادا من الله والاشراق وميثاين العلم الحسنى والشمع والشمع واستعداد النفس
من تلك القوة التي يستفيضون من الخلق لول صورة ومعنى لهذا قال النبى صلى الله عليه وآله وسلم على كذا وكذا

بحث

بحث

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام
الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام

والانسان يلتمس به واسمائه هذا معترف بالانسانية فثبت بها ارضا فانه لا يبلغ احد شيعتنا هذا الاستسما حتى يثبت
يعترف بالانسانية فاذ عرف بها كان مستتبها العاكما ملاذ خافه يحرم العلم والادب وجميع من الفضل واقامه سائر امر الله
وكونه خاينه والله قد قال ربك به يومئذ انك ذلك وهفت وهفت هفت هفت الختم الزش شجرة ابن ناسه نبوتك الخ
وجاد اركان وسه ورج يزدبه وعلما يورثك ونسوت وف كتاب الديار وعصيان الانوار من بعد حديث مغفلين
ثم قال يا مغفل هذا انهم وفيه الخسوف عرفهم كان معرفتهم كان مؤسنا والاسام الاعلى قال قلت عرفني ذلك ما سجد
فقال يا مغفل انهم علموا ما خلق الله عز وجل وفرد وبه وانهم كلمة التقوى وتوكل السكون والارباب والجلال والى مال والحق
وعرفوك في السماك والهم وملك ذلك وذن الجبال وكل النجار وانهارها وعونها وما تقطع من ورقه الا لعلها والواجبة
في ظلمت الارض والارطب ولا يابس الا في كتاب مبين وهو في علمهم وقد علموا ذلك قلت يا سيدي فقلت واوتيت
قال نعم يا مغفل انهم لم يسموا باسمهم بل باسم طيب وطابت لك الجنة ولكن مؤمن بها وقادير الاذية عرفك يا سادة
عن جعفر الباقر العظام الحرة يقول الله تم وهو وسعت كل شئ الحديث الخول هذا هو الحق المسافر الى السلف انما الولاية
سادة ^{فصل في} ^{منه} ويمكن ان يقال ان كون علمهم محط الجميع الفوارق ما كان وما سيكون ان العلم بالشيء انما يتقدمه
من الحسن ثمرة واتجربة واسماع خبرا وشهادة واجتهاد او نحو ذلك ومثل هذا العلم لا يكون الاستغناء فبالصحة واستناها
غير محط الا انما يتعلق بالشيء وفيه ان وجوده علم وقبل وجوده علم الخ وبعد وجوده علم فانك وهذا كذا هو كذا انشأنا
ما يستفاد من سباديه واسمايه وغاياته على واحد اكثرا اميطا على علمه عقل غير متغير فانه ما من شئ الا وله سبب
وسبب سبب وهكذا الى ان ينتهي الى سبب الاسباب وكل اعرف سببه من حيث يقينه وبوجه فانه وان يفر
ذلك الشيء على ضروريا ثم ان عرف الله تعالى وابناءه الناجية ونعوته الجلالية وعرفته سببه كل وجود وقاعا كل كنه
وعرف ملائكة المقربين ثم ملائكة المدبرين المحييين في الارض والسموات العقلية والعبادات الناعمة والملك المستقرين في
قصورهم الموحية لان يترشح عنها اصور الكناية كل ذلك على الترتيب اسبق في المستقر في علمه بكل الامور واسماها
ولواحدة على اوتامن التقدير والشفق والغلط فيعلم من الاذليل الخواص ومن الكناية الجليات المتروكة عليها ومن البياض
الموكدة ويعلم حقيقة الانسان والحواله وما يحكمها وما يزكها وما يبعدها وما يبعدها في العالم القدس وما يورثها
ويشقيها ويهويها في اسفل السافلين على انما تغيرها بالالتغير والاختلاف تفرق في الرب فيعلم الامور الجلية من حيث هي
عروية دائمة كلية ومن حيث لا قوة فيه ولا تغتبر وان كانت هي بكثرة متغيرة وانفسها وقياس بعضها لبعض
فقد اكلم الله سبحانه بالاشياء وعلم ملائكة المقربين وعلوم الانبياء والاصفياء باحوال الوجودات الماضية والمستقبلية
وعلم ما كان وعلم ما سيكون اليوم الغيبة من هذا القليل فانه علم كل ثابت غير محقق دقيق المعلومات ولا مستقر
بكتة ها ومن عرف كيفية هذا العلم عرف معنى قوله ومن انما عليك الفزان نبيا ما لكل شئ ويصدق بان جميع العالم
والعاز في فزان الكرم عرفا باحقيقا ونصدقا يقينيا على بصيرة لا تخبر التقليد والتمتع ونحوها انما هو من الا
الا وهو مذكور في النوان انما نفسه او بمقومات واسمايه وسباديه وغاياته ولا يمكن من فهم बात القوان وغيرها
وما يلزمها من الاحكام والعلوم التي لا تنافي الا ان كان علمه بالاشياء من هذا القليل قال في الجليل وما اعطاه
باحوال الكناية فعلوم من اقواله والحواله ومقادات العقلية مع الغيبة الالهية والحيوية والجمادية والاسلوية ^{نور}

السنة ووقته

[illegible]

وتعده خلق فخلت ناجية وقتلت في نفسهم ما اغفلهم عن من يتكلمون فنادوا يا الله عباد مخلوقون ورت
اعبدوا ان لم اعبد عن بني النار قلت لا اقول عليك الا قولك قال اجعلوا عبيدا موبين وقولوا اننا
الا القبول وفي الخلق في حديث طويل قال الرضا العالم من التصاوي هي تعرف لعبيد عبيدنا اسماء
في عندها لان كان بالمغرب فادام المشرق فحقنا فاقم على الله باسم واحد من الخسة ان تنعوى في الارض فبصر من
الى المشرق ومن المشرق الى المغرب في لحظة فقال لا علم في الحقيقة والاسماء الخسة كانت معه بالاشك في الله
بهالو يواحد منها يعطيه الله كل ما يشاء قال الله اكبر ان لم تكن الاسماء فهو الغرض ودر عين الحيرة اوردته
بطريق رواية در ان ايام كم معني من خيسر ابل وكشيد يد كوزا انحاب به ستمه حضرت صادق عرفت حضرت
فرمود كم من معني را با موى بر فوموم عا الغرض من كور و خورده كهفت دار دوسه كه من و دوى با و نظركم اورد
مغوم با فتم كتم اى على اهل و عيال خود را به خاطر اورد و از منادى ايشان عجز و كهفت بل في موم نزيلك يا
پرسيد بر دوى و كشيد و ازا و پرسيد كم كه كتون دوى في كهفت خود را ددخا نه خود بيديتم و اينك دخت
و اينها فو ددان سيد اخا به يومين يا عدم تا ايشان اسير و ديدم و ازا و خود مقدرة كور و بعد ازا و اورد طليم و
بر دوى يا ايدم پرسيد كم كه خود را ديكما بيديتم كهفت يا شمر دى منيه ام و اينك منزل يا شمس كتم اى على كهفت
ما را حفظ كتم و منفي و دود خدين و دى شاي و ارحم كتم اى على اسرار ما را نقل كتم كه خود اسير موم بيك
اى على كهفت كتم اى على اسرار ما را نقل كتم كه خود اسير موم بيك
دعيان موم و هو كتم اى على كتم موم كه كتم اى على كتم موم كه كتم اى على كتم موم كه كتم اى على كتم موم
و في صا و الله رطبت من كامل انما دار قال كتم عدل و بعد ازا و الله دارت يوم فقال لي لعلنا انما دارت اليه و قولوا
لما شئتم و في رواية اجعلوا مخلوقين و قولوا فينا ما شئتم و لن تبلغوا و في الحاصل انما دارت اليه و قولوا
فيما قولوا انا عبيد موبين و قولوا في فضلنا ما شئتم و في كتاب الغيبة للشيخ فخرج في جواب كتابه جماعة من الناس
القدسية بمجلة صلى الله عليه و آله انه يومئذ لا يلقى الا اهل البيت عا فانا الله و آله من الفضل و الفتن و هو اهلنا و اهل
اليعز و لجا و انا و آله من سوء المتقلب اهل البيت عا فانا الله و آله من الفضل و الفتن و هو اهلنا و اهل
امومهم ففما ذلك لكم لا لسوءنا فكم لا فينا لان الله بعد معنا لا فافهمنا الى غيره و الحق معنا ففما نحن من بعد
عنا و نحن صا و آله و اهلنا بعد صا و آله و فيهم البلاغة في جواب كتابه معاوية قال فانا صا و آله و اهلنا و اهلنا
بعد صا و آله و اهلنا بعد صا و آله و فيهم البلاغة في جواب كتابه معاوية قال فانا صا و آله و اهلنا و اهلنا
دور و تزييه و تشبيه ذكر موم و اهلنا بعد صا و آله و فيهم البلاغة في جواب كتابه معاوية قال فانا صا و آله و اهلنا و اهلنا
عنا و نحن صا و آله و اهلنا بعد صا و آله و فيهم البلاغة في جواب كتابه معاوية قال فانا صا و آله و اهلنا و اهلنا
تقريبه بفضله الوصف مع انه مطلق عز الاطلاق كما انه مطلق عز التقدير ليس هم جانا كمال تشبيه بل تزييه
المعروف است چون محبت كتم كهفت تشبيه ناقص المعروف است ان جهة كهفت حق مطلق است و محقق حق يقين
پس مقدار ان امور كهفت تزييه كره است و معرفة تشبيه و متوفاة ظهور او سماعا محرم و محقق حق يقين
كهفت تزييه و ان جهة تشبيه اواس است به عقول و نفوس و تزييه او ان عقول و نفوس تشبيه اواس تشبيه و ان جهة تشبيه

بعضه من خيسر ابل وكشيد يد كوزا انحاب به ستمه حضرت صادق عرفت حضرت

بعضه من خيسر ابل وكشيد يد كوزا انحاب به ستمه حضرت صادق عرفت حضرت

بعضه من خيسر ابل وكشيد يد كوزا انحاب به ستمه حضرت صادق عرفت حضرت

الغرض من كور و خورده كهفت دار دوسه كه من و دوى با و نظركم اورد

الروى عن الصادق ع
و من ان يتركه و يتركه
بعضه من خيسر ابل وكشيد يد كوزا انحاب به ستمه حضرت صادق عرفت حضرت

او صور عقلية و نفسية و تزييه او ان جميع الحقائق اواس است بعدم و تعدد بعدى اواس است به عدمات غير متناهية
تعالى عن ذلك علوا كبيرا و موجودات متحقق و كامل مدق كواس است كه حقا من حيث ذا تميزه و تشبيهه و تزييه
بل ندوم من حيث معجته للاشياء و ظهوره بهاميان تشبيهه و تزييه به جمع كد و هو برك و ادم مقام خود ثابت و
و حقاره و دو و صفت تزييه و تشبيهه بهت كد ما الاعتبارين كاحياء به الفهم من غير تصرف بعقل الذات و لا
تاويل التشابه الاصلية تقديم من لا يفهم كيف والعقول المتقدمة في التعوى المزاوية المعينة للبرهنة مقدرة
كذلك بحسبها و اوفى للعقول المعينة للبرهنة ان يدرك الحقائق المتقدمة المطلقة من حيث هي كذلك الا ان يطلق
عن قبوله و وجوده فان الحديث لا يدرك الا المحسوس و قد جمع الله بين التشبيه و التزييه و اية واحدة فقال انما كل
شيء فنزه و هو التبعيع البعير تشبيهه و اذ كان الكان غير زائدة و يكون معنى الثاني ان لا يجمع ولا يصير الحقيقة
الا هو يكون الاول تشبيهها لانه اثبات للثقل وان كان تزييهما ايضا لاحقية بالمتزييه من المثال و يكون الثاني
ايضا تزييهما ان يشارك في التبعيع و البصر و على تقدير زيادة الكفاية يشتمل على التشبيه ايضا فان من يتميز عن المحسوس
فهو محدود بكونه غير هذا المحدود و ان احدا على معنى نفي مثل من هو على صفة فان نفي المثل قد يطلق
على هذا من غير قصد الى نظيره كحايق مثلك لا يخل اى من هو ذو فضيلة مثلك لا يتناقض منه الخلل والمزاد
ففسد والمبالغة و نفي الخلل عنه بالبرهان اى انت لا يخل لان فيك ما يخل في الخلل فيكون المعنى نفي الخلل بطريق
المبالغة ليعبر عن هو على صفة من الصفة والتمويه لعل شئ الا تشبيه الا وهو موجود اى وجوده فهو
عين الاشياء فهو محدود بكونه ذي هذا فهو الساري فيها كمالا بل هو ان يكون كل فهو تشبيه وهو عينه تزييه
اذ هو نفي ما سواه و ايضا اذا احاطا بالكل ولم يخصه في واحد منها ولا في الكل لم يكن محمدا و امتحان من تزييه
عن التشبيه بالمتزييه و عن الفهم به بالتشبيه مشوى كاد خورشيدى كه دى ايشى كه كوه فان و انما
تو ندان با على نه ان در ذات خویش اى بيرون از و ههاى پيش و پيش از تو اى و نقش بالچندين صور كتم
هم تشبيه خورشيد و در خصوص كتم است اى برادر خد را به ايندا شناسيد كه كتم در توان او و صا و تشبيه
از خصلت ويد و وجه تاويل كنيد كه و برادر تزييه خویش را و صا و كه بخود صا و كره و شوكه خيلى لايق
حضرت او باشد با و سلم دار ديس اهل حقيقة در ليعبد و ليعز و نيز و نيز ما يند چه جمع فده اند و كتم
و عبادة بناسد و هو عبادى كه هست بمقتضى كل له قانون وان من شئ الا شئ بحال كتم بقالت به الخلل
قولهم و لكن لا تقبهم تفسيرهم مشى بر آست و فيمى و شرح و صور كتم است قوله ليس كتم شئ الاية
تشبيه و تزييه اى تزييه و عين التشبيه حيث فخر كتم شئ مماثلة مثله و هو عين التشبيه لانه
اثبات المثل و لما نزع كتم شئ مماثلة مثله و فيمى و شرح و صور كتم است قوله ليس كتم شئ الاية
مماثلة المثل في الحق ان يكون مثل له لا تشبيه من الاشياء فلا يخلو ذلك المثل و اذ لم يكن مثل مثله بيان ان
ان يكون ذلك مثل ليس مثله و ذلك غاية التزييه فهو تشبيه و تزييه و تشبيه و هو التبعيع البعير
و عين التزييه لانه اثبات لاسمعية و البصيرة و التميز هما صفتان ثابتان للبعد و هو عين التشبيه كتم
ختصهما به بالصفة المعينة للبعد حيث حمل الصفات المعرفتين بلام الحس على غيره فاذ اذ هو التبعيع و حد

بعضه من خيسر ابل وكشيد يد كوزا انحاب به ستمه حضرت صادق عرفت حضرت

بعضه من خيسر ابل وكشيد يد كوزا انحاب به ستمه حضرت صادق عرفت حضرت

بعضه من خيسر ابل وكشيد يد كوزا انحاب به ستمه حضرت صادق عرفت حضرت

لا تسبح ثبوتها وهو البصير وحده لا يصير سواء وهو عين التنزيه وسيد الشرف دار قطعه افاده اين مطلب دامود
انجزله ان قطعه ايست قطعه از تنزيه آمده در عين تشبيه به تشبيه آمده تنزيه بپاي در تنزيه تشبيه بپاي در
تشبيه بپاي در تنزيه آياتي بپاي آمده به تعريف الفاظ كبريا و ايتت در هجتم بپاي سبعة هجتم بپاي تعويد در كبريا
نكت در كبريا شنواي بديكونه هراوصاف خالي كه دارد در جهان دار و ادراك العبري روح تو حال نيست در هجتم
اراضعاني قولنا نيست از او مستند نيست به تقدير اعضا متعدد نيست به تقدير ذات انانية است كه مددست و تحرك
و متحرك و مدد اعضا مظهر و كسوف او نيست و اقوام و حقوقه اعضا و هجتم فيبه ربه حق سبحانه و تعالي هجتم ربه حات هجتم
نسبه روح است و اعضا ايست بر حقيقه هجتم موجوده بكيست و حات نيست در هجتم بيا كه خالي نيست از هجتم بيا قال
للوجدن الجمل في الاشياء فيقال هو فيها كايين و لم يبق منها فقال هو منها اين و مستند نيست به تقدير آنها و متعدد نيست
به تقدير آنها و او است في الحقيقة مددك و تحرك و متحرك و مدد و در هر دو است قوام و حقيقه و نور هر كدام فيبه
و فيبه و قول من عرف نفسه فمعرفة ربه و ان ليس في الوجود الا الله و قال افوات الله ثم هوي ربه في كل عضو و
محبات تصورنك تنق على وحك كذا صورة العالم و مستند و لكن لا تقفون في شيعهم و قال ايضاً العلم صورة الحق و هجتم
العالم المدعول فهو الانسان الكبير و ضايع الفضل الذين كاشوكو بهم چنانكه اكاه شدي كه در جهان مردم الا استجاد
ظاهر بخراياح باطن بنفس و ملك و شراست چنانكه نفس چون مصالح بود ميان نجاها و ارواح چون در جهان بود
مشكوة و اجساد چون مشكوة اكاه توان شد كرد روح و نفس چون اجساد باشند هوي ربه راجعت غفلة و هوي ربه
جان بود ايشان و او هر بوي ربه و درختان باشند باهي حق جهان است و جهان جل جلاله اما لك لطيف و عظيم
افلاك و عناصر و مبادي اعضا و شوي بهم است و در كواهي من و بنا بر اين تحقيق خطبة البيان و غيها هم كبريا
تا غي نادر و منها آنها و دكحال سهولة و اسانيت و في كناية الاقصر يوضن خطبان فان دخلت على الصادق فقلت
يا ابن رسول الله اني دخلت على مالك و انما و عندنا جماعة يتكلمون و الله عز وجل يعظمهم بقول الله قد همم بها طوبى
و يعظمهم بقول هوشاب من ابناء الانبياء سنة فاصدكم في هذا يا ابن رسول الله قال و كاه متبركاً فاستوى جيا
و قال انهم عموك و اخوتك قال يا بوضن من دعوات الله و جهان كالجوه و من دعوات الله جواهر كالجواهر
فبوكاه فلا تقبلوا شهادة هؤلاء تا كواهي بعينه تعالى عايشه المشهورون بعينه الخلق و من قواها انما هي اء و اوليا
فضل بعض يريون بعض يراه و دفت اندك عالم جبروت كه عباد ارعاه اصنافت و عالم امر كه عاها انصافت عباد راد
و شك ايشان در اين مطلب باخبري است كه ظاهرها دلالة بر اين دارد لهذا هم ضعيف مستقر اين سخن گفته
عليه عليه السلام و قول الله عز وجل و الله الاسماء الحسنى فادعوه بها قال نعم و الله الاسماء الحسنى الذي لا يقبل الله
عبد من العباد الا بمعرفته و اعز علي انما الاسماء الحسنى التي اوفدتها بدعي بها و كان في علي صلوات الله عليه
تبارك و تعالي في هالك الا و جهه فقال يا ماعقولون فيها قلت يقولون يهلك بكفى الا وجه الله فقال سبحان الله
تعد قالوا قولنا عظيم الاتعالي و ذلك وجهه الله الذي يوفي منته و كان في علي صلوات الله عليه انما خلقنا و صورنا و نحن
صفيها و جعلنا عينه و عباداه و فسادنا انما خلق و خلقه و به البسوة على عباداه و اذاعة و وجهه الذي يوفي منته
و يا ايها الذي يدل عليه و غيها في سماه و ارضه بنا اعمت الاشجار و ابعثت الاثمار و جعت الهمهم و انا في غيها

وَقَدْ عَظَّمَ اللَّهُ

ولا اعز ابله قد
ويؤمن عبيد الارض ويعبدون عبد الله وفي العيون عرقين موى نوسان في جملة حديث باب الفصل من وصلة
يوحه كالوجه فقد كبروا لكن وجه الله انبياءه ورسوله وحجى صلوة الله عليهم اجمعين الذين بهم شوق الله عز وجل
والى دينه وسعته وقال لا تغر ورجل كل من عليها فان وبقي وجه ربك وقابل وجه كل من شئى هالكا الا وجهه بيا
قال بعض المتدينين وفي حديث ان النبي رجع الى الميثى وعلى هذا فعادان وجه النبي لا يهلك وهو
سابقا بمنه الى الله وهو روحه وحقيقته وملكوته وحمل معرفة الله منه التي تبقى بعد فنا جسمه وتخصه عينه
الحية كزنت كسبون ايشان مظهر صفاته كآية الهادي له وبه ثبوت ان صفاته جلل وجمال ومتعقد كويره انما
كاملت الله واسم الله سكوني ولعادت دواين باب بيمارست بجلته اسماء الهى دلالة تركها الات او يمكن
ايشان بوازاين حيثيت كلبه بروقى انصفه او متعقد كويره ان دلالة ترك صفاته او سكوني مثل رجب كلبه دلالة
براقصاف الهى بصفته رجبه ميكيدجون رجبه وشفتت رسول خدا شاهد ميكيد تركه دلالة تركه رجب كمال
كلمه رجبه باين بيمارى قطرة اندام باي دما وواست وجمهم جميع كمال الات بكلمه دلالة ايشان وان كمال الات
زياده دلالة اسماء ذات بر صفات واسماء مقدسة الهى ذن حجة تانولت برايشان مرقبت كدلالة كزنت
مستى ميكيد لهذا برايشان بوازا ناد حجبه ودعالم ظاهر ميكيد كد اسماء مقدسة الهى في مظهر تدفق كمال الات
او يند جلته بيش انا ذن فاشي ككلمه ذات و صفات او اذ نفس محال است ولكن در لغاه وجوهات صفاته صغيره
زان عارفانوا درجات مختلفه بيا شد ودر هاسي صاحب عرفي ددخو معرفه خود ازان اسم بوسه باي دلشاد
مريم در معرفه پار شاه مختلف مياشد بل مري بيا شد كذا عظمت پار شاه هين تصور كده است كه وقت كخود
اورا و شاپ خورون ميراست واكو خواهد كه هزار دينار رخته به كسي ميتواند دواين مرد پار شاه هره صفه ايشان
حداوي هاستان بوازا شناختن واكو پار شاه احصا بوي كند در خود شناختن احصا او خواهد كودم چنين تاثير
ان شخص كراز عظمه پار شاهان قدره فستكه واكو در عطاى حكومتهاى عظيم است ومنصب ميتوان چنين كده است
لايف والوف تحصيل ميتوان كود پار شاه به چنين شخص ددخو معرفه تا وسيله هم چنين عارفانوا در مراتب معرفه ايشانه
اين تفاوت هست بلكه فقط رجب عارف به معنى فهميد در خود رجبى تا به ميرد ازان عارف كامل كرهائيه و ممكن
ياضت از رجب فهميد انا بدراى مكات ميطلب و ميرساند و هم چنين در مراتب معرفه انسان كمال رجب رسول خدا
وايمه معصومين عليهم السلام كرامه الله مقدسه الهى اند در خود شناختن معرفه ايشان از توسل ايشان شفع شوق
شد بلك شخص على امرى شناختن است كه هوسيله كره ميرسى ميدياندا و علوا در مرتبه علمه مشناخته است بلكه على
وسيله نكوه علمه و وسيله كرده است و ميكوي على رجبين شناخته كنه شجرى انصد نفرد ميتواند كشت او على راشنا
بلكه مالك اشود شناخته و ميكوي على رجبين شناخته كه اكفاوه كند صدها تومان با ميتواند ازان در تان بيمارست بيمارى
كه على در مرتبه كمال شناخته كرا كرام علوايمان بخواند اريكه كويپايد واكو بر زمين بخواند ميكران در انچه
كه در اعدايت بيمارست كه نامهاى ايشان را بر عرض نموشند عوش قرار كودت و بر كسى نموشند بر ايشان در اسماء
نوشند بل بيشند و بر زمين نموشند ثابت كوديد و دوست ايشانوا هم بجهت معلوم است كه در وقت دعا در خود
آن بطل معرفه و توسل كرايشان حاصل ميشود همان قدر استغفار ايشان متع ميكران ازين حرف ازين بلكه و

فكاتب قول الله
محلى رحمه الله عليه
ذرعون اربعة مائة
بافان لمعنى
امر المؤمنين على السلام

سید احمد خاں

الواصل والواصل القائل الغافل عن الاثنين وهو الذي يكون لا يكون ذو جلال لا فخر وذلك هو الواحد الحق وأما الواحد الذي هو منبع الموحدين
فهو الواحد المطلق والواصل المتصل من الواحد الى الاحد هو روح الحق ومعنى سائر الخلق وفي الكثير التواضع ذكرها الله
وتفضل لمعلمها الصانعات وهي مستورة بين حرف كمن يكون من خلق على مائة منسوبة بوارق سرهم الخلق واسمهم العلي
خوفت له الجدران وتحت له الكون وكان من خلقة الرحمن وامر من العذاب والهيوان فصل وتمايز على ما ذكر
ما رواه في العوالي عن علي بن ابي طالب قال لما لا تقدر على صفة الله لا تقدر على صفته لا تقدر على صفته لا تقدر على صفته
في صفة المؤمنين وما رواه في المشافق عن طارق بن شهاب عن ابي عبد الله عليه السلام قال يا طارق ان الله تعالى
ووجه الله ونوره وجه الله وايق الله يختار الله فيه ما يشاء ويوجب له بذلك الطاعة وولاه على جميع خلقه
فهو وليه في سمواته وارضه لحد له بذلك العهد على جميع عباد الله فمن تقدم عليه كفر بالله من فوق عرشه فهو
يفعل ما يشاء واذا شاء الله شاء ويكتب على عصفه وتحت كبريته صدقا وعد لا فهو الصدق والعدل واليوس
له عهد من نوره من الارض الى السماء يري فيه اعمال العباد ويلبس الحسية ويلم الثقب ويطلع على الغيب ويصير
على الاطلاق ويؤمن بين المشرق والمغرب ولا يخفى عليه شيء من عالم المكوت ويعطي منطلق الطيور عند ولايته
فهذا الذي يختاره الله لوجهه ويرتضيه لوجهه ويؤتيه بكلمته ويلقنه حكيمته ويجعل قلبه مكان مشيئته وينادي
بالسلطنة ويضع له الاكرام ويحكم له بالطاعة وذلك لان الامامة ميراث الانبياء ومنزلة الانبياء وخلافة
رسل الله في عصمة وولاية وسلطنة وهذا لا يتم تمام الدين وروح المواريث وعز المؤمنين وشهادة المذنبين
ونجاة المحترمين وفوز المتابعين لانها راس الاسلام وكمال الايمان ومعرفة الحدود والاحكام وسنن الخلائق من نحو
فهورية لا يابا لها الا من اختاره الله وقدمه وولاه وحكمه فالولاية هي حفظ الثغور وتدبير الامور وفي تعذيب
الايام والشهور فالامام هو المتمسك بالطاعة على العباد بالانوار فلا تاله الايدى والابصار والاشارة بقوله
فذلك العزة والوسيلة للمؤمنين والثمسون على وصوة الله فالعزة للثبوت والعزة والفرج والعزة لا يفوت فان الخلق الله
فهم رؤس بابرة الايمان وقطب الوجود وسائر الجود وشرف الوجود وضو الشمس نور قوه واصل العز والجد وسيد
ومعناه ومنه فالامام هو الشرح والهدى والتسليم والمنهاج والماء القاهج والنجى الحاج والهدى المشرق والغدير المفضل
والسبح الدائم المسالك والنجاب الهائل والغبث الهائل والبدن الكامل والتدليل الفاسل والتمسك الطاهر والنجاة
الحليلة والنجاة التي لا يفوت في الشرف الذي لا يوصف والعين الغزيرة والروضة المطيرة والزهرة الازهر والجليل البهيم والنجاة
اللاذخ والطيب لغالب العمل الصالح والنجى الواسع والطيب الرقيق والاب الشقيق ومفرج العباد والنجاة
والحكمة والامر والنجى امير الله على الخلائق وامينه على الخلق حجة الله على عباده ومجته في ارضه وبلده ومظهره في
سبزه من العوالم طالع على الضيوب ظاهر امر لا يملك باطنه شيب لا يدرك واحد دهره خلقته الله في بيته وامره لا يوت
له مثل ولا يقوم له بدل فمن ذابنا لم عرفنا الوهاب ندبنا وشهد كوامنا او يدرك من لنا حاشا الى الامام والعقل
وتأملت الافهام فيما اقول فما غرت العظماء وتقاصت العزائم وكلت الشعار وخوست البغداد واكتبت الخطباء وصيرت
وتواصحت الارض والسماء من الاولياء وهلم يعرفوا ويوصفوا ويطلبوا ويذكرهم او يملك شان
من هو نقطة الكاين وقطب الدنيا وسر المحكة وشغل جلال الكبرياء وشرف الارض والسماء اجمع مقام الامامة

في روضة القاصدين

عز وصفا لواصلين ونعتا لثقاتين وان يقاس بهم احد من العالمين وكيف وفي التوراة الاول والآخر العلي والنجاة
البيضا والواصل ايقية الكبرى التي اعرض عنها من ادبر وتولى وتجاهل الله الاعظم الاعلى نازن الاجناد من هذا والآخر العقل
من هذا ومن عرفه او وصفه من وصف خلق الله ذلك من غير الحجة كذا يوازي ذلك اقل منهم والقدرة العلي والنجاة
خبرنا على كل ذلك بغضه لبيت الصفوة ودار العزة وصدا لعدد الرسالة والحكمة ورتن بهم الشيطان اعمالهم
فتباليهم ونمنا كمن اختاروا اماما لهؤلاء عابدا لاسنام جبارا يوم الزحام والاسام يجب ان يكون عالما بالنجاة والنجاة
لا يملك لا يعول عليه يجب ولا يعلل فيه فبهم من الذرة من قريش والشرف من هاشم والنجاة من ابراهيم والنجاة من
النبي الكريم والنفس من الرسول والوحي من الله فهو شرف من الاشرف والفرع من عديم من عالم بالسياسة قائم
بالرياسة مغتر من الطاعة اليوم الشفاعة اوسع الله قلبه سورة وانطق بلسانه فهو معصوم موقوف ليس بجبار ولا
فكره باطاريق وتبعوا الهدى منهم ومن انزل من اتبع هو به يهدي من الله والامام باطاريق يشرى ملكا وجدا
واما الحق وروح قدس مقام علي بن ابي طالب وسحق فهو ملكي الدنيا التي الصفات والصفات علم بالنجاة والنجاة
من رتب العالمين ونقاس القادري الامين وهذا كله لا يحد الا ليدرك فيهم مشاركا لانهم معدن التوراة وسائر القاد
وخاصة الرب الجليل ومهدى الامين جبريل صفاته وصفته وسرته وكلية شجرة النبوة ومعدن الفتوة عيون
المقالة ونسفي الدلالة وحكم الرسالة ونور الخلافة جليل الله ووديعته وموضع كلمة الله ومفتاح حكمته والنجاة
ويابح نعت السبيل الى الله والسبيل والنجاة السليم والمنهاج القويم والذكر الحكيم والقدرة العلي والنجاة
والشديد والنجاة العظمى خلقت النبي الكريم واسماء الزوف والرحمن الرحيم واسماء العلي العظيم وذرية معصومين
والله سمع عليم الاسماء اعظم الطريق الاقوم من عرفهم احد منهم واليه الاشارة بقوله ومن نبي ناسي خلفهم
من نور عظمته وولاهم امر ملكه فهم سر الله الخزون واليه الاشارة بالمقرين وليم بين الكاف والنون لا بلهم الكاف
والنون الى الله يدعون وعنه يقولون وبانه يعملون علم الانبياء في علمهم وسر الاوصياء في سرهم وعز الاولياء
في عزهم كالمظلة في الجود والذرة في القصر والسبيل والنجاة والادب عن الامام كبر من رتبته يعرف ظاهرها من باطنها
ويعلم برهانها فاجرها وطيبها وابيها لان الله تعالى نبيه ما كان وما يكون وورث ذلك الشرف المسون الاولياء
النجاة ومن انكر ذلك فعليه لعنة الله ولعنة القاصدين وكيف يفرض الله على عباده طاعة من يحجب عنه مكنون صفاته
والادب وانه الكبر من الحكمة فتصرف السبعين وجها وكلها في الذكر الحكيم والكلام القويم من اية تذكر فيها العيون
والوجه واليد والجنب فالمراد منه الولي لا توجب له وجه الله يوحى الله وعين الله وعلم الله وبالله ان ظاهرهم
الصفى الظاهر وباطنهم ظاهر الصفات والباطنة فهم ظاهر الباطن وامن الظاهر واليه الاشارة بقوله الله تعالى
واياي استعاضوا على من اعطاهم الجب العلي والوجه الرضي والمنهل التوتي والصفوة السوي والوسيلة الى الله والوسيلة الى الله
وصفا سوا الواحد الاحد فاقاس بهم من الخلق احد منهم خاشعة الله وخاشعة سائر الانبياء وكلهم وباب الايمان
وكلمته وحجته الله فاعلموا الهادي ورايته وفضل الله وورثته وعين اليقين وحقيقته وصراط الحق وعصمته وسبيل الله
وفانيته وقدرته الرب وخشيته وامر الكتاب وخاشعته وفضل الخطاب ودلائله ونور الوحي وحفظته واسماء الله
وتوحيده ومعدن التنزيل ومناليته فصل واجبة الخيا الذي كد لاله برامى معنى دار خطبة البيان است وان جهة

وسيلة

دعاة دعايا باو ما يور مغاليع امور حكمة ما وهد تار و به نومو او متصد تار كبر و دليبا و ديبا اري يصرح
 باين معني شواست چنانكه كشت فصل اما تذكر امور رور قياته معقوض به لجنايت اعتبار بديا اري دلالة تار
 دود و اين متعيف يعني ان انا نه اذ كوسه ما يور و اعلم انما القوي بنو علي الذي هو الصراط المستقيم والقبلة العظام ان مقامنا
 يوم الذين سبعة اللوة وحاصل علي والمغوض وعلى ساقه والميزان وعلى واليه والصراط وعلى معلى برات و رجا الله
 وهو عليه الحقيقة والشار ومغاليع ما يور و امير اليه معل ان يوم القيمة مسوط بالحق فالتوابع لهم والمغوض لهم
 والشعاعة لهم فهم الذرة والعادة والسامة والولادة والحياة والهداة والعادة فالمنزلة لهم والعرف لهم والولاية
 والحجة والشار لهم والمهم وغضادة الانبياء بالتبليغ لهم وحشر الخلق وحسابهم عليهم وحطاب الله يوم القيمة
 لهم والدرجة العليا لهم ورضوان الجنة وعازن النار مثلالا بهم ماموران بطاعتهم ورضوانهم من نور
 فقد والاق ومن عادك فقد عاذاك من كل مقام الا النبوة والافلاستحق عنك الا في الدنيا ولا في الآخرة
 فانك يوم القيمة في النجيب وتكسوا نكسوت وتوضي اذ رزيت فان حساب هذا الخلق اليك وعودهم اليك
 الكوفة والتسبيل غدا وانت الصراط السوي لمن اهتدى بك الشعاة والشفاعة والاعراف وانت المعرف
 ولك العواطف على الصراط ودخل الجنة ونزل المنازل والقصور وانت تدخل اهل الجنة اليها وانت تحشر اهل النار
 اليها وانت تنقي خطيها عليها والواء لحد في بيتك وهو سبعون شقة على شقة ما بين الشمس والقمر وهم ومن
 تحت لواءك والانبيااء من شيعتك يوم القيمة ولا يدخل النار الا من انكوت وانكوت واذا استوى اهل الجنة في
 اهل النار والشار قبل لك باعلى اخلق عليهم ابوابها وباردين الجنة والنار واهل الجنة مخلوق خلد والاهوت واهل
 النار مخلوق نود ولا موت فويل للكون لفضلك والمكة لا تترك وفي ارشاد الديلي عن الحسن البصري انه قال قال الله
 اذا كان يوم القيمة يجلس علي بن ابي طالب على العوروس وهو جيل قسلا على الجنة وفوق عرش رب العالمين ومن معه
 شجر ابناء الجنة وتفرق في الجنة وهو على كرسي من نور يور من بين يديه القسم لا يجوز لحد على الصراط الا وجه
 برة بوزن بته وولاية اهل بيته فيدخل حبيبه الجنة ومغضيه النار وفي مصابو التدجيل عن ابي عبد الله انه اذا
 يوم القيمة وضع الله منبر ابراهيم الخليلي يصعد عليه رجل فيقوم عن يمينه ملك وعن يساره ملك ينادي اليه
 عن يمينه يا معشوقه الذي هذا علي بن ابي طالب ويدخل الجنة ويشاء وفي مصابو التدجيل وتاويل الايات عز وجل
 المعزى قال كان النبي يقول اني استسلم الله فاستلموه الوسيلة قال فاستلمك النبي عن الوسيلة فقال محمد بن جعفر في الجنة
 وتحييى في قاعة ما بين المرات الى المرات حتى الغور الجود شهر وفي ما بين المرات جوهرية الى المرات في جبال الى القو
 الى صفحات لؤلؤة الى المرات ذهبية الى قات فضة فيوفى يوم القيمة بحسب ما مع دجالة النبيين فمن دج النبيين
 كالقوي الكوكب فلا يقر بخره لاسديق ولا شهيد الا قالوا ولو لم يكن هذه الدنيا رديته فيا في الدنيا من الدنيا
 جميع النبيين والصدقيين والشهداء والمؤمنون هذه دجته تجوز فقال رسول الله قبل ان يوشى بريلة من
 على تاج الملك واكمل الكرامة والي علي بن ابي طالب امسى معه لواء وهو لواء مكتوب عليه لا اله الا الله محمد بن
 وعلى وشيعته هم الغانزون بالله فادبروا النبيين قالوا هذا من مكان مقربا انهم نصيبوا من نواها وادبروا لواء
 قالوا هذا بيتان يسلمان لم يرها ولم يوهما حتى اعلوا الذرية وعلى يقين من الصلوات في اعلو دية وعلى اسفل

تدبر

من يد رجة ويده لواء فلديق يوشى الملك ولا يخ ولا صدق ولا شهيد ولا مؤمن الا رجوا رؤسهم
 الدنيا يقولون طوبى لمن العبد من ساكر عينا على الله فيا في الدنيا من عند الله يسمع النبيون والخلد في هذا
 تجر حبيب وهذا علي وفي طوبى لمن احبه وويل لمن ابغضه وكذب عليه ثم قال النبي صلى الله عليه وآله
 في مشهد القيمة احد من كان حبيبتا ويؤولك الابيض وجهه وفوح قلبه ولا يدري احد من يغيب المشربا
 اوابه منك او عاداك او جردك حقا الا اسود وجهه واضطربت قدماء قال رسول الله فينا انا كذا لك اذا
 مكانا قد قبل احدنا رضوان خازن الجنة والاخر مالك خازن النار فيقف مالك بين نور ورضوان خازن
 الجنة فيقول السلام عليك يا رسول الله قال يا رسول الله فاد عليه السلام واقول لدايتها الملك الحسن وجهك والطيب
 من انت فيقول يا رضوان خازن الجنة افي رتب العزة ان انيك بمغاليح الجنة فخذها يا اعدى فاقول قد قبلت
 من ربي فله بعد علي بن ابي طالب قال في رجع مالك خازن النار ويقول علي بن ابي طالب
 وسعد مغاليع الجنة ومقاليد النار وهو قاعد على عروجه واخذ زمامها بيده وقد علا في ربه فان شاء ففعلها
 بمسنة وان شاء ففعلها بيسرة فتقول جهنم جوف علي فاقول ففعلها نورك لغيري فقول لها قري اجهنم خدي هذا
 هذا خدي هذا عذوتي واترك هذا ولججته يومئذ اطلع علي بن ابي طالب من غلام احدكم ولججه في الطوق
 علي بن ابي طالب من جميع الخلق وفي تاويل الايات عن ابي عبد الله عن جده عن رسول الله انه قال ما من رجل من
 شيعتنا ولا يرس عليه ماتبة قلت جعلت فداك وما البقرة قال من الايدي والنسرين دكة ومن صوم نذره
 ايام من الشهر فاذا كان يوم القيمة خرجوا من قبورهم ووجههم مثل القمر فيقال للرجل منهم المائة ايام من
 اسفل تعطف على السبل في القنطرة ويجوز ان قال فياذن الله عز وجل لاهل الجنة ان يوروا الجنة قال في نصب لواء
 منبر علي وركن من ورايت الجنة له العتقوات بين المرات الى المرات ركضة الغرور فيه معجزة وويل المؤمنين
 قال فيصير ذلك النبر شعبة الى جحيم فينظر الله اليهم وهو قول بعضه ويوجه بوشى ناضرة الزينة قال فيخلق عليهم من
 حرق ايق احدهم اذا صبح لهم ثم تقدموا لخدمته بمرهانه قال قال ابي عبد الله في مثل هذا فليعمل العاملون في تأويل
 الايات عز وجل في رجب عبد الله انما جاء ابن الكوا الامير المؤمنين فقال يا امير المؤمنين ما معي قوله عز وجل وعلى الاعراف
 رجال يعرفون بهمهم فقال عن الاعراف يعرفون انصارنا بهمهم ونحن الاعراف الذين لا يعرفون الله الا بسليل
 معرفتنا ونحن الاعراف يعرفون الله عز وجل يوم القيمة على الصراط الناس فلا يدخل الجنة الا من عرفنا وعرفناه ولا يدخل
 النار الا من انكرنا وانكرنا ان الله عز وجل لوشاة يعرف العباد نفسه ولكن جعلنا ابوابا وصراطا وسبيلا وجهه الكريم
 يور منه فمن عدل عن ولايتنا وفضل علي بن ابي طالب فاعلمهم عن الصراط لتاكون وذكر هذا المصنوع اخبار الخوفا
 الايات في تفسير فاذن مؤذن بينهم والمؤذن امير المؤمنين ثم ذكر اخبار كثيرة في هذا المعنى وعن ابي عاصم عن النبي
 انه قال يا علي انت صاحب الجنان وقسم النبيون الاوان ما لك ورضوان يا نبي في غدا عز من الرحمن فيقول لا يا ابا عبد الله
 هب من الله اليك فليكن علي بن ابي طالب فاد فقه اليك فمغاليح الجنة والنار يوشى بيني وتعلم بها ما تاتى
 عن معضل من علي قال قلت لا بعبد الله ان كان علي بن ابي طالب دخل الجنة فحبه والنار بعدوه فابن مالك ورضوان اذ فقال
 يا معضل اليس الخليلي كلهم يوم القيمة يا محمد ما قلت بل قال في خلق يوم القيمة قديم الجنة والنار يا محمد وما لك ورضوان

روى عن ابي عبد الله فيقول
 السلام عليك يا محمد فاقول
 عليك السلام ما في الجنة
 والذين يحل اهل النار في
 انهم يقول انما لا ياتون
 خازن الجنة في رجب
 ان اهل الجنة في رجب
 يا امير فاقول قد ملك
 من ربي فله بعد علي بن ابي
 علي بن ابي طالب من جميع
 اهل الجنة في رجب
 اهل الجنة في رجب

سبح

ان الله على العالمين
 انما استأجر الجنة
 في الجنة وعلى الاعراف
 النار فاذن مؤذن بينهم

المنون هم القانون

بسم الله الرحمن الرحيم

تأمر بريق فحق رجاها فتنطعت املها بالعبادة والهدى وشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسله
 الفقه من الجوهرة العليا وارسله في العرب والعربا ابتعثه فلهذا يهدى بالاسلام طمعا فاقام الاذلال ويمنع الوسايل
 تقوية المسلمين والظهور الذين صلى الله عليه وعلى اله الطاهرين ايها الناس انبوا الى شيعتي والخير ما بيني وبينكم والى الله
 جس القين وتمسكوا بوحى نبيكم الذي به ينجيكم ويهديكم يوم القيامة فاما الامل والامل ان لا يوقف على الظهور انما
 في المشرق والمغربين وايت الله والا فووس ومن راي العين وهو في الخيال يعجز في عينه العلك في خلدته الغيوم وال
 وليك ورايت الارض مبتدعة كالصنوف الثوب المقصور وفي حق من التطلع الى من ارباب المشرق والشرق خطيبا
 من ملكا كما ينادى خطيبين وانا المتولي في يومها وما افرووس وما هم فيه الا كالحمام في الاسع ولقد رايت الشمس
 عند غروبها وهي كالقطر المنصرف الى كوكبه ولولا امد ملكا كذا من فرودوس واخذنا في التطوير وجبر الملك لسمع
 من في السموات ومن في الارض ومن جحيم محروما في الماء الاسود والعين الحرة ولقد طعت عجايب خلق الله الذي لا يعلم
 الا الله ولقد كنت في لغوت وعلمت في فعلت لا افعل ولا تفعل ولا تفرغوا لولا في عليكم ان تتواضعوا واورت
 لاخبركم بما كانوا عليه وانتم فيه وما تلقونه الى يوم القيمة علم اوسع الى فعلت ولقد سرت عن جميع المخلوقين الا
 شريعتكم هذه صلى الله عليه واله فخلق عليه وعلمت على الايمان على التفرق الاول وتفرق في الاخرة والاولى وتفرق
 كل زمان واوان وبنا هلك من هلك وفي من بقي فلا تستعظموا ذلك فينا فوالذي بيدي الحية وبوالشجرة وتفرق في
 والعلة لقد سرت في الارواح والهولم والتصور عرفت على الدنيا واعرفت عنها انما جاب الدنيا لوجهها حتى
 يلقى في الدفن لقد طعت ما فوق العزروس الا على وملت السابعة السطى وما في السطى العلى ما فيها وملت السطى
 كل ذلك علم الساطة لاعم البهار اقم رب العرش العظيم لو شئت الخبوت ما كانكم ان كنون ومن كانوا برونهم لا
 وما صار اليه فكم من اكل منكم اكل لم افيده وشارب براس ابيه وهو في قاعة ويرجيه هيهات هيهات انما كشت
 المسطور وحصل ما في الصدور وعلم وارداين الصبور واني الله قد كودت كودت وكودت كودت فكم من بين كودت وكودت
 من اية وآيات ما بين مقتول وميت فبعث في جوارح الطيور وبعض في بطون الوحوش والناس ما بين واني وارج
 وارج وغاد لو كشت لكم مكان من في القديم الاول وما يكون من في الاخر لاني علم عجايب مستعظمت وامور مستعجرات
 وصانع واصفا انما صاحب الخلق الاول قبل نوح الاول ولوعلم ما بين آدم ونوح من عجايب اصطنعها واني
 اهلكها لخلق عليهم القول فبش ما كما نوا يعفون انما صاحب الطوفان الاول انما صاحب الطوفان الثاني انما صاحب
 سيل العم انما صاحب السور المكتوبة انما صاحب عاد والحفوات انما صاحب قوم والافات انا مدتها انا في ربه انا
 مرجعها انا ملكها انا مدتها انا بابنها انا وجهها انا مخرجها انا ما في الاول انا في الاخر انا في الاصل انا في الاصل
 قبل انكون انا في الدور في الدور انا في القم قبل القم انا في الناح الناح الناح الناح الناح الناح الناح الناح الناح الناح
 وحابسها انما صاحب القوف وبها انا مدتها العالم الاول احيين لاسما لكم هذه ولا عواكم قال فقام ابن صوبه وقال انت
 واليه المؤمنين فقال انا انا لا اله الا الله قد روي الخلائق احيين له الخلق والامر الذي في الامور يحكمه واما السجدة
 والانسون بقدر تكملة في فيضكم يقولوا لا استمعون ما يدعيه ابن ابي طالب في نفسه وما لا سر في كنهه عسا كلف
 فلا يخرج اليها واعطى براهيم الاقلن الشام بكم قتلان واني قتلان وحقني وعظني لاهل ان بكم اهل الشام بكم قتلان

ما

ما

بكتوبة

وحي

ولا قلن بكم اهل الصقيين بكم قتلان سبعين قتلان ولا قلن في كل مسلم جو حديد ولا سكر اليه صلح وقاتله
 الزاين في غلب صدره سنة ولا قلن في عمارين ياسر وادير القروان قتلان اولي يقال لا توفيت ويا من
 وحق فكيف اذا ايت صاحب الشام بنحو المناشير ويقطع بالمساطر لاذيقته الم العذاب الا عابثوا فاني يوذ
 او الخلق فلا تستعلم بما قلت فانا اعطينا علم المنايا والبالا والالتا ويل والتمويل وفصل الخطاب وعلم التوازل
 والوقايح فلا تعجب عتاشي كما في هذا واما الى الحسين وقد نادره بين عينيه فاحسنه بوقت محبين طويل
 يزلها ويحجبها وثار بعد المؤمنين من كل مكان واني الله لو شئت سقيتهم رجلا رجلا باسمائهم واسماء انهم
 يتناسلون من اصلا في الرجال وادحام النساء الى يوم الوقت المعلوم ثم قال يا عبا برا فم مع الحق ومعه تكونون
 وفيه توردون يا عبا برا فاصالح النافوس وكسر الكابوس وتكلم الحاموس معتد للتعلياب واني عبا برا فانا
 بنصيبين وظهرت ذرية العثمانيات بواي سوعروا سطوت البصوة وغلب بعضهم بعضا وصالحا قوم الى قوم وكو
 عسا كذا في اسان وقبح شجب من سلط القيين من بطن طالقان وبوبع لسعيد بخورستان وعقد الزينة لعماليق
 كودان وتعليب العرب على بلاد الامم والاسقلاب وادمن هو قتل بقتل طنية لطارة سنيان فتوقوا ظهروا
 موسى من الشقي على الطير فيظهر هذا ظاهر سكوت وبغرين موصوف الاد كعجايب تركتها وادلا في كنهها الا
 لها حلة انما صاحب اليسر اليسر اذا دفع اوديس مكانا على الا منطلق عيسر في المهد صيدا انما سيد الميادين وفتح
 الا من انا قاسمها انما السجلت خسايا وخسايسها فحسا عامر او حسا لخر ابا انخوت القارزم من الزم وثوقت
 النعيم من الخيم وثوقت كلام من كل وثوقت بعضها من بعض نا طيبونا نا جانيونا نا الدار جلون نا اعليونا نا انظر
 على الفار واذا قالهم الزخار عند التبا حتى ينجح لسا على فيه من الخيل والرجل فالحق ما اجبت واتر اصار دت
 ثم اسلم الى عادي ناسرا في عشو الع كتيبة لا يعلم عددها الا الله الا فاشروا فانتم نعم الاخوان الا ان لكم بعد
 العين طرفة عليا في بها بعض البيان ويتكشفت لكم صنایع البهتان عند طلوع بهرام ويكون على قايق الاقتران
 فعدت ها هنا فواضحات والزخار وقيل الايات من شاطئ البحر الى بلاد بابل انما صبيح الابرار وعاءة الزمان في
 الا فوج وباسط الفرج انما صاحب الطور انا في ذلك التواظفوا انا في ذلك البرهان الباهر واني انما كشت لوصي شفق
 من شفق اقر من شقال وذلك يعلم الله في الحلال انما صاحب جنات الخلود انما في الانهار من ما وثا رواها من
 واني من عسل مصفى واني من سحر لذة للشارب انا حيت جهنم وجعلها طبقات السجود ومنقذ الخبوة وحي
 عقيم من عدد تزا للظالمين واوردت ذلك كذا وادي برهوت وهو الخلق ورب الملحق ويخلف فيها الجيت
 ومن عبدها ومن كبري في الملك والملكوت انما صنع الا قالهم يا اهل العلم الحكم انا انما في الله بها قتل الاورد هويت
 الدهور انا جعلت الا قالهم ارباعا والجواء سيعا فاقليم البنيوب معدن البركاه واقليم الشمال معدن السطوات
 واقليم النصاريا معدن الزخار واقليم الديور معدن الهلجات الا ويل لذي ينكم وانصارا كمن ملكت يظهرون
 فيخبرون ويبدلون انا نالت الشرايد من دولة النسيان ومملكة الصبيان والنشوان فعدت ذلك في الخلق
 في العاد في كل باطل هيهات هيهات توقوا سطول الفرج الاعظم واقباله فوجا فوجا انما جعل الله حصاة الخلف
 جواهر وجعل تحت اقدام المؤمنين وبياب الخفاف والمنا فقيدين ويطلب معه النيا قوت الاخر وخا اصل القد والجوهر

اربع مناجات قد لا سحر مع كل واحد من هؤلاء

لحق الله تعالى وهو عليه غضبان لا يقبل الله منه شيئا من اعماله فيكون له سبعون ملكا يتكلمون في وجهه فيخبرونه الله تعالى
 الوجه اذ روى العين قلت يا ابن عباس انتم جئت في الاخرة قال نعم تاذع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله حتى
 سئلوا رسول الله فقال دعوني حتى اسئل الوحي فلما ابطوا جبريلا سئلوا قال ساسلكم في رحمة ورجعوا بهذا الفرج الى الدنيا
 ثم هبط الى الارض فقال يا يحيى ان الله يقول انك السامع وقال العبد علي بن ابي حمزة قد ارجعني من الدنيا فارجعني الى الدنيا
 حيث كنن نحن نأمل في الدنيا لعلنا نلقى فيه وفي الارض ما نرجو من الله عز وجل في الدنيا فارجعني الى الدنيا فارجعني الى الدنيا
 اللهم اني استأذنك حتى يخرج علي فان لم يصعدك شيئا من الدنيا فارجعني الى الدنيا فارجعني الى الدنيا فارجعني الى الدنيا
 وان تصعد علي فارجعني الى الدنيا فارجعني الى الدنيا فارجعني الى الدنيا فارجعني الى الدنيا فارجعني الى الدنيا فارجعني الى الدنيا
 محتاج اليها في ذلك اليوم وفي نهج العلامة ومنها ما نقله صاحب الفروع في كتابه عن معاذ عن النبي قال جئت علي
 بن ابي طالب حسنة لا يصير معها سنة وبغضه سنة لا ينعق معها حسنة وفيه عن ابن مسعود قال جئت ابي موسى
 بن جعفر عباد سنة ومن مات عليه دخل الجنة وفيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال جئت علي بن ابي طالب حسنة لا يصير معها سنة
 واشمل من ارسلنا قبلك من رسلنا قال ابن عبد البر والخروج ابو يعقوب قال ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة
 ثم قال لهم سلم بن علي ما اذبحتم قالوا لمنا على شاة ان لا اله الا الله وعلى الاخر فبقيت في الدنيا فارجعني الى الدنيا فارجعني الى الدنيا
 وفي رواية اخرى ان علي بن ابي طالب جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة ثم قال لهم سلم بن علي ما اذبحتم قالوا لمنا على شاة ان لا اله الا الله
 وصاحبها لمنا على شاة ان لا اله الا الله قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة
 فليسقط جئت علي بن ابي طالب روى الصدوق باسناده عن جابر بن يزيد عن ابي جعفر عباد سنة ثم قال لهم سلم بن علي ما اذبحتم
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جئت علي بن ابي طالب روى الصدوق باسناده عن جابر بن يزيد عن ابي جعفر عباد سنة
 وعندنا في نسخة الكتاب وعندنا في نسخة الكتاب وعندنا في نسخة الكتاب وعندنا في نسخة الكتاب وعندنا في نسخة الكتاب
 حيث علي بن ابي طالب روى الصدوق باسناده عن جابر بن يزيد عن ابي جعفر عباد سنة ثم قال لهم سلم بن علي ما اذبحتم
 الورد الذي لا ينفك الا فكله مولى ابي جعفر عباد سنة ثم قال لهم سلم بن علي ما اذبحتم قالوا لمنا على شاة ان لا اله الا الله
 سائر علي امة وقد سئل في الاستاذ العلامة وهو قريب منه والعلم والعمل صاحب كتاب الاذكار ان مولانا الا
 كان اذا اشبهت عليه المسائل يلج في فيها ابوابا كثيرة في التليل لانه كان من سكان الحنفية وكان الامام
 يتكلم في الجواب ولقد شاهدته عليه في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
 خالده حيث لا يرى فاشهد له الا فقال ولما وصل الى قبة الامام سمعه يتكلم معه بمسئلة من المسئلة ولما خرج
 تبعه تلميذه حتى وصل في تلك الليلة الى مسجد الكوفة فسمع عازمين يتكلم مع شخص في تلك المسئلة في جواب الكوفة التي
 ويجمع خلفه فانكشف عليه في بعض الطريق واقسم عليه ان يجيبه ما سمع من كان يتكلم فاجابه ان لا يتكلم الا في الجواب
 وقد حاله في تحقيق هذه المسئلة الحنفية مولا صاحب الامام عليه وعلى آله صلوات الله وسلامه عليه وهو المتكلم في الناف
 وقد اسند علي تلميذه ان لا يجيب احد مئة خيرة ذلك الاستاذ ولما مضى الى ربيعة الله فمكث في حواشي ومع هذه الحواشي
 والواردات بعض المجتهدين في المنام وهو خارج من زيادة قبة الامام في هيئة حسنة فمكث في الاعمال بلغ اليه
 ما ارى فاجاب حتى اطام عليه فقال في ذلك ما لا يخفى ان تلك الاعمال التي فيها تميزها ستا قد وجدناها كاسدة السوق عند

في نسخة الكتاب

وانما اتقنا وبلغ بنا ما ارى حب صاحب هذا القبر يعني قريبا من المؤمنين انتهى وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 عبد الله تعالى ما لم يسمع في قبره وكان له شاة من احد ذهبها فافقه في صبيلا لله ومذ في جنته على
 قدميه ثم قتل مغلولاً ثم لم يولدك با على ارضه في الجنة وفي رواية اخرى ان علي بن ابي طالب جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة
 الامين على قلبك لتكون من المذنبين بلسان عرفت من قال ولاية امير المؤمنين في يوم الغدير فقال في رواية اخرى ان علي بن ابي طالب
 قال قلت لا يجعني العرف عن الولاية قال في رواية اخرى ان علي بن ابي طالب جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة
 على قلبك لتكون من المذنبين بلسان عرفت من قال ولاية امير المؤمنين في يوم الغدير فقال في رواية اخرى ان علي بن ابي طالب
 عن محمد بن العباس باسناده عن ابي محمد الخياط قال قلت لا يجعني قول الله عز وجل في يوم الغدير فقال في رواية اخرى ان علي بن ابي طالب
 علي بن ابي طالب قوله نزل بلسان علي بن ابي طالب جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة
 به وانه في ذر الاولين اي الكتب المنزلة على النبيين يخبرنا هذا الامر الذي نزل به اليك في ليلة علي بن ابي طالب
 الانبياء الذين كانوا في القرون ويؤيد هذا ما رواه كاهن الحسن قال ولاية علي بن ابي طالب جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة
 وليجعت الله رسولا الانبياء على ولاية وصية علي بن ابي طالب جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة
 العباس باسناده عن علي بن ابي طالب جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة
 فانما فرغت من نيتك فانصب عليا وصيا واليائك فانك رغب في ذلك ودوى في هذا المعنى اخبرنا ابو جعفر عباد سنة
 عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ولاية علي بن ابي طالب جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة
 ووليتهم وفي مناقب شهاب بن جعفر عباد سنة جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة
 علي بن ابي طالب جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة
 جدي فتوقف عنه قال علي بن ابي طالب جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة
 ابن علي بن ابي طالب جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة
 عباد سنة جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة
 ثم قال علي بن ابي طالب جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة
 الحسين جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة
 ولا يتكلم اهل البيت فمن قبلها من الانبياء كتحقق ومن توقف عنها وتفتت وحلها في ما في ائمة من العصابة والحق
 ما في خروج من الفرق ولحق ابراهيم من النار ولحق ما في يوسف من الحب ولحق ما في ايوب من البلاء ولحق ما في
 داود من الخطية الى ان حدث الله عز وجل في يوم الغدير قال في رواية اخرى ان علي بن ابي طالب جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة
 قال يوسف بن كوفل بن علي بن ابي طالب جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة
 اربعين صباحا يطوف في الجحيم في ظلمات ثلاث تنادي لا اله الا انت سبحانك ان كنت من الظالمين قد قلت
 ولاية علي بن ابي طالب جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة
 الايات ما هذا لفظه وحكاية بعض الاخبار في من قصة ايوب عليه السلام في يوم الغدير جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة
 الجعفر الطوسي في كتاب مساليل الدلائل رواه باسناده عن علي بن ابي طالب جئت ابي موسى بن جعفر عباد سنة

في نسخة الكتاب

في نسخة الكتاب

بهم وبعد ان يقوم بالردية فيهم والله يقول وما ارسلناك الا كافة للناس من بين على الارض والجنة بعد ان ينزل
 مقامه وهو الدليل على من تشاجرت فيه الامة والاعمال بحقوق الناس والقيام بما رآه الله والمنصف بعفهم من بعض فاعلم
 يكن معهم من ينفذ قواهم وهو يقول سوزهم باننا في الافاق وروايتهم فاتي اية في الافاق غير ان الله اعلم الاقا
 طل وما لو منهم من اية الاهي اكبر من انهما قال اتي اية اكبر وكتاب السماء والعالم عن الصدوق عن سلمان قال قال جامع
 امير المؤمنين ونحن نذكر شيئا من عجرات الانبياء فقلت له يا سيدي احب ان تروي لنا قصة شدة وشيئا من معجزاتك قال
 انما فعلت وشيئا فقلت من الجحش الى وتحتهم فوسلهم وعليه قباء ابيض وقلمسة بيضاء ونادى الجحش يا غير ان الله اعلم
 وخرج فوسلهم فقلت له يا سيدي احب ان تروي لنا قصة شدة وشيئا من معجزاتك قال سلمان فركبته فاذ الله جانا كان مقتصدان من الجحش فصاح به الامام
 فطأ في الهواء وكنت اسير بصديق اجتهد الماء فقلت العرش ثم خطوا على ساحل بحر عالج مغطى الاموال فخطوا في الهواء
 شروا ففكر الجحش فقلت يا سيدي سكن الجحش غاليا من نزلك اليه فقال يا سلمان حبيب ان امو فيه بالمر فقلت
 بيدي وسار على وجه الماء والغرسان يدعانا لا يتقوا في السد فوالله ما اجلت اقل منا والامور في الجحش فغير الجحش
 وقصا الى الجحش كثيرة الاشجار والاشجار والاشجار والاشجار عظماء بلا ثور وولد وهو من هاهنا ففتيت
 كان بيده فاشقت وخرج منها فاقطعوا لها غنونا فدعا وعرضها اربعون خلفها ففعلوا في الجحش منها واشرب
 من لبنها فندوت وشربت حتى وبت وكان اعدب من الشهد والبن من الرزق اكلت قال هذا حسن فقلت حسن
 يا سيدي قال تريد احسن منها فقلت نعم يا سيدي قال يا سلمان فاذ الله جانا كان مقتصدان من الجحش فصاح به الامام
 مائة وعشرون فدعا وعرضها استون فدعا من اليافوت الاحمر وماها من اليافوت الاصغر وجعلها من الارض من
 وجعلها من الارض من المذقة وضوعها من الدوا الرب فقال يا سلمان اشوب من لبنها قال سلمان فافقت انصرف
 فاذا في قلب صلاصا فاجعلنا فقلت يا سيدي هذه لمن قال هذه لك والساير الشيعة من اولياء الله ثم قال يا سلمان
 فوجت من الوقت وسار وفي تلك الجزيرة حتى ورد في شجرة عظيمة واصداها مائة عظماء عليها طعام فتعجب منه
 دلجة السك واذ ابطار في صورة النسو العظيم قال فوب ذلك الطير فسم عليه وجعل الى موضع فقلت يا سيدي
 ما هذه الناقة قال هذه منصوبة في هذا الموضع للشيعة من موالى اليوم القيمة فقلت ما هذا الطير فقال
 ملك موكل بها فقلت وحده يا سيدي قال يجازيه الحنفية كل يوم مرة فمض على يدي وسار في الجحش فغيرنا
 واذ في الجزيرة عظيمة فيها قصور لبنية من الذهب ولبنية من الفضة البيضاء وشروا العقيق الاسفر على كل ركن من
 سبعون صنما من الماء كنه نفس الامام على ذلك الركن واجلست الماء كنه تاف وسم عليه ثم اذن لهم فوجوا الى ولهم
 قال سلمان ثم دخل الى القصور فاذ فيه اشجارا واهجارا والوان الثياب فجعل الامام يحيى فيه حتى وصل الى اعلاه ففوت
 على بركة كانت في البستان ثم صعد الى سطحه فاذا كوسق من الذهب الاحمر يلمس عليه واشرف منه فاذا الجحش اسود فغط
 باسود كالجبال لو سيطر فظروا اليه الامام شروا ففكر من غلبا ندمي كان كالمذيت فقلت يا سيدي سكن الجحش من
 لما نظرت اليه قال حبيب امو فيه بالمر اعدى يا سلمان اتي من هذا فقلت يا سيدي فقال هذا الذي يروي في
 فروع لغزة الله عليه فقومه ان المدينة حلت على معا فاجعلو تيل ثم ربي بها في هذا الجحش ففوت لا تبلغ فرار الرزق
 فقلت يا سيدي هل فيها ففطن فقال يا سلمان اعدت حبيب ان تروي لنا قصة شدة وشيئا من معجزاتك قال سلمان فركبته فاذ الله جانا كان مقتصدان من الجحش فصاح به الامام

فكلمهم

وكنت هذا فقال يا سلمان اذ كان ذو القرنين طاف شرقها وغربها وبلغ الى سد احوج وساجح فافق فقلت
 على راسا الخوسد للمسلمين وامين رب العالمين وتجهت على خلقها احسن يا سلمان اما قرات قول الله عز وجل حيث
 يقول عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا من اراد من رسول فقلت بل يا سيدي فقال يا سلمان انا الحق
 من الرسول الذي ظهر على غيبه انما العالم الويا في الذي هو الله على المشايد وطوى الى العبد قال سلمان
 فمضت ضاملا يصيح في السماء اسمع الصوت كاذبي الشخص بقول صدقت انت الصادق ثم وثب فركب الجحش وكنت
 معه وصاح به في الهواء ثم حفرنا ارض الكوفة هذا وما مضى من الدليل الا ثلاث ساعات فقال يا سلمان انما هو
 الوباء على من لا يعرف الحق معرفةنا وانك ولايتنا يا سلمان انما افضل من الامام سليمان ابن داود فقلت بل خذ
 فقال يا سلمان ان هذا اصعب من برحيا ندران بجعل عرش بلقيس من اليمن الى بيت المقدس فطرقه عينه وحسنه علم
 من الكتاب ولا فعلت ذلك وعندي علم مائة الف كتاب واربعة وعشرين الف كتاب انما هو على شيت من اثم
 حبيب بحقيقة وعلى ادريس ثلثين بحقيقة وعلى ابراهيم عشرين بحقيقة والنور والابن والابن والابن والابن والابن
 قال الامام اعلم يا سلمان ان الشاة في امونا وعلونا كالمحوي في معرفتنا وحقيقةنا وقد فرض الله عز وجل علينا
 في كتابه وبين فيه ما اوجب العمل به وهو غيب وكشف وفي السماء والعالم من كتب القدر ما الى ان ساق السند
 عز وجل في سلك القادر قال كنت بين يدي امير المؤمنين اذ دخل عظام وعلم في وسط المسلمين فلما فرغ من الاحكام
 اليه الغلام وقال يا ابا تراب انك رسول ربنا فبسا لنزع من ليل الجبال من جعل صفا كتابا لله من قوله
 افوت وعلم في الغضا والاحكام وهو بلغ منك والكلام وامن منك هذا القام فاستع الجواب ولا تزعجنا من الغا
 فلاح العصف ووجه امير المؤمنين وقال تعادرك جملك وطفت وفيها الكوفة وقال لهم ايجوبوا عليه ليعرفوا
 من الداخل والخلل من الغوا والصفة والسم وكعبا فما كان الا هنيهة حتى رايت العوب كما قال الله تعالى كانت
 الاسيعة واحدة فاذا هم من الاحداث الويهم يسلون متناقضات الكوفة وتكافئ الناس تكافؤ الجوا على
 العنق في اوانه فلهن العالم الادوع والبطون لا تزعج وفي في المنبر واقر في قمح فكنت جميع من والجامع فقال دم الله
 من سمع فوجي انما الناس يزعم انه امير المؤمنين فوالله لا يكون الامام اما ما حق علي الموقر او يقول من السماء مطاوعة
 بنا مشاكل ذلك مما يجوز غيبه ويحكم من يعلم ان الية ابا فية والكل القامة والجنة الباء لغزة ولقد ارسل الى معاوية
 العرب يحرفون في قتال وانتم تعلمون لو شئت لظفرت عظامه وسنت الارض من تحتها واغسقتها عليه خسفا الا ان
 احب اليها اهل صدقة ثم حمله الله واقر عليه وصلى على الترحيم واسأله بيبه الى الجحش فندم وابلت غارته وعلت سجده
 وسفنتها نكارة فيقول السلام عليك يا امير المؤمنين يا سيدي الوستين ويا امام المؤمنين ويا غياث المستغيثين ويا كثر
 السالكين ومعدن الراغبين واسأله الى الحيا فندت قال ميثم فزيت الناس كلهم فلو اعدوهم الشكرة فوقع حلة
 وركب الصابرة وقال تعادرك معي وقدم الله بحورها وعوسها فركب عمار وعابا عن اعيننا فلما كان بعد ساعة
 اقبلت الصابرة في ظلل جامع الكوفة فالتفت فاذ لا مولى في الغضا وعجايب بين يدي والناس حاقون به ثم
 صعد الجحش واخذ بالخطبة العرونة والشفقة فلما فرغ اضرب الناس وقالوا فيه انا اول خلقه فمنهم من رآه الله
 انما نابتنا ومنهم من رآه كذا وطعنا قال عمار من طابت بنا الصابرة فلو فاكنا هنيهة حتى اشرونا على يدك

عز وجل في سلك القادر

يا سلمان

قتله وحمل الاحزاب وارسل عليهم نجما وجنودا من الملائكة فلو امد بر من بغير قتال وسببه قتلهم من قاتل
 قال سبحانه وكفى الله المؤمنين القتال يعني وولى ليحافظ باسناؤه الى ابن عباس انه قال لما قتل علي بن ابي طالب عجل الله فرجه
 وسببه بقطر دم فقام اراه كبروك السليبي وقال النوح انهم اعطوا عليا ما فضله لم تعطوا احدا فقدموا عليا
 بعد قال فلهذا جبريل ومعه من الجنة اترجة فقال لرسول الله ان الله عز وجل يقول لك السلام يقول الله حتى
 بهذه العظيمة علي بن ابي طالب فادفعها الى علي بن ابي طالب فادفعها فافضلت في يده فلقبتين فاذنهما سورة
 فيها مكتوب سطران مخضرة من النفاذ اليه علي بن ابي طالب وفي مصباح الانوار عن ابن مالك عن النوح
 قال العباس بن الماسم بن مائة فلقبت النوح وقال اما قولك يا ماسم بن مائة واحدة فصدقت ولكن يعلم ان
 خلق عليا وعلياه فاطمة والحسن والحسين قبل ان يخلق آدم حين لا سماه بيته ولا ارض حبيته ولا ظله ولا نور
 ولا بنية ولا نارا ولا شمسا ولا قمر قال العباس وكيف كان بدو خلقكم العديد وقد مر في كتاب بشارة المصطفى
 لشيعته علي بن الموضع عن رسول الله قال علي انت الذي اخرج الله بك في ابتكاه الخلق حيث اقام اشباها فقال
 لهم الست بركم قالوا بلى قال وعلي بن ابي المومنين فلا يخلق الا نورا فليلهم واصحابهم
 وكذا في النوايا عن رسول الله في حلة حديث طويل بزل المجرى بيل وسجلته بالحق ان الله بقرتك السلام ويقول
 لك ان اخرجت الصلوة على عبادي فوضعها عن الذي لا يستطيع واخرجت الزكاة فوضعها عن الخلق واخرجت
 حب علي بن ابي طالب وبقوة على اهل السموات والارض فلم اعزضه احدا الحديث وفي رواية اخرى وقد نقلها
 عن ابن شرويه الذي روى في كتاب الغرر عن عذينة بن العاص قال قال رسول الله لو يعلم الناس حق علي
 ابوالمومنين ما انكروا فضلته حتى ابوالمومنين وآدم بين الماء والطين قال الله عز وجل واخذ ربك من بني آدم
 ذريتهم واسمهم على انفسهم الست بركم فقالت الملائكة بلى فقال الله تبارك وتعالى انكم وعلم بركم وعلي
 ابوكم وفي بحال الشيخ عن جابر بن ابي جعفر عن ابيه عن جده ان رسول الله قال علي انت الذي اخرج الله بك
 في ابتكاه الخلق حيث اقامهم اشباها فقال الست بركم قالوا بلى قال وعلي بن ابي المومنين فاف
 الخلق جميعا استكبارا واعتوا عن ولايتك الا نورا فليلهم واصحابهم وفي رواية اخرى ان الله عز وجل المومنين
 عن رسول الله ما اسرى في السماء او حلي ربي جل جلاله فقال بالحق ان اطلعت الى الارض اطلعت على خلقك
 منها جعلت نبيا وشققت لك من اسمي اسمانا فانا الخيرة وانت خير من اطلعنا الثانية فاختارت منها عليا وجعلت
 وصيتك وخليفتك وزوج ابنتك وابا ذريتك وشققت له اسماسا واسما فانا العلي الاعلى وهو علي وقلت
 فخره للحسن والحسين من نور كما ثم عرفت ولايتكم على الملائكة قبلها كان عدي من القرين بالحق الملائكة
 عبد الله عز وجل حتى يقطع ويصير كالنار البالي ثم اتاهوا جاحدا لولايتهم ما سكتة حتى وما اظلمت تحت عرش
 بالحق ان قرينهم قلت نعم فقال علي وجعل ارفع راسك فرفعت راسي فاذا انا انوار علي وفاطمة والحسن
 والحسين وعبد بن علي وجعفر بن محمد وموسى بن جعفر وعلي بن موسى بن جعفر بن علي وعلي بن محمد بن علي وعبد بن علي
 النعمان في رؤسهم كانه كوكب اذ في قمت يارب ومن هؤلاء قال الله عز وجل هذا النعمان جعل عليا في قمتهم حامي دينهم
 من اعدائهم وهو راعاهم في الدنيا وهو الذي لم يخلق مخلوقا من الملائكة لم يخلق من الملائكة والعباد والجن والانس والحيوان

فان ينفذ

طريقا فلهذا التماس بهما يومئذ اشق من فنة الجبل وفي الارشاد عن عبد الله بن عباس في تفسير قوله
 وانما نحن الصادقون وانما نحن السيقون قال كما عند رسول الله فاقبل علي بن ابي طالب قبل اراه النوح تبسم وفي جبهه وقال يا
 بن خنفر الله عز وجل قبل ان يادم باريبعين النعام فقلت يا رسول الله ان كان الابن قبل الاب قال نعم ان الله خلقني وخلق
 علياه قبل ان يخلق آدم باريبعين النعام خلقا نورا فخلقني بنصفي بنصفي فخلقني من نصفي وخلق علياه من النصفي الا
 قبل الا شيئا فوراها من نوري ونور علي ثم جعلنا من عيني العرش ثم خلق الملائكة فخلقنا فخلقنا فخلقنا فخلقنا فخلقنا
 والتهليل والتكبير وكل شيء يمج الله ويهله ويكره فتعظيمه وتعلمه واواه في اوبل الايات ومن هذا قال علي لو انما
 عبادة الله والناس صورة العبادة نقله في شرح التهجئة وفي كافي عن ابي عبد الله قال قال الله عز وجل انما خلقناكم
 نورا وبضيا وجعلنا بينكم قبل ان يخلق سموات وارض وعرش ونجوى فلم يزل يخلق حتى جعت وجعلنا خلقها
 واحدة فكانت قهقري وتقدر من وتعلم في قهقريها اثنين وقهقري اثنين اثنين فصاروا اربعة عرش واحد وعلي
 واحد والحسن والحسين اثنين ثم خلق الله فاطمة من نور ابنته هاروما باريبعين النعام فخلقها فخلقها فخلقها فخلقها
 وفي كتاب هداية السعداء للحاتمة عن الامام جعفر الصادق كان رسول الله ذات يوم جالسا مع الصحابة فاجابته
 علي فقال رسول الله من ابدان ينظر الى آدم مع صفوته ونور مع بركته وسليمان مع ملكه وابراهيم مع خلدته
 مع صوبه ويوسف مع حسنه وداود مع خلافة موسى مع ساجانه وادريس مع منزله وعيسى مع زهده وعمر
 مع طاعته فليست في علي بن ابي طالب فقال بعض هذه الفضائل في علي بن ابي طالب قال نعم وما قلت هذا علي بن
 الله في كتابه مع ائمة عشر نبيا كما قال الله عز وجل ان الله اصطفى آدم ونوحا والحق ثم اورشنا الكتاب الذي اصطفينا عليا
 وقال النوح كان عبد شكورا قال علي وعاديا ربك ثم ربيت نعيما وملكا كبيرا وراهم الذي في وقال علي
 يوفون بالشر ويخونون بومان شره مستطيرا وقال لا سمعنا على السبا وتله الجبين وقال علي ومن الناس من يفتن
 لنفسه ابتداء من ضاعة وقال لا يوتى انا ويعدنا صابرا نعم العبد انا واب وقال علي وعاديا ربك وحرموا
 وقال الجوسي انه كان رسول نبيا وقال علي ان الامور يشربون من كل شيء كان من لهما كورا وقال لولا انا جعلناك
 الناس خليفة في الارض وقال علي ويستعملونكم كما استعملت الذين من قبلهم وقال لا تدريش ورفقنا مكا عليا وقال
 علي سندس خنزروا استبرقوا وحلوا الساور من فققة وسفرهم ربه شرابا طهورا وقال الجوسي واوصاف الصلوة والادب
 وقال علي ومن الذين يعينون الصلوة يؤثرون الزكاة وهم راكعون وقال لانا اعطيناك كوكبا وقال علي عينا يشوب بها
 عيني ونها تقيها ويطعون الطعام على حبة مسكنا ويتياما وسيرا وفي مناجاة النوح واليقين ان صعصعة بن صوحان دخل على
 امير المؤمنين علي بن ابي طالب امير المؤمنين انت افضل ام آدم ابوالبشر قال تركه المومني فبقه قال الله عز وجل لا اكرم
 وذكرك الاية وانك كثر من الاشياء اياه الله علي حيا انا وكها وما قبلتها ثم قاله انت افضل الامير المؤمنين اترج قال
 ان نوحا علي بن قومه وانا ما دعوت على الخلق وادع نوح كان كافرا وابناي سيد شباب اهل الجنة ثم قال انت افضل ام
 موسى عليه السلام قاله ان الله ارسل موسى الى فرعون قال اني اخاف ان يقتلوك حتى قال الله لا تخف ولا تخاف الله الذي لا يخاف الله
 قال رب اني قتلت منهم نفسا فاخاف ان يقتلوك وانا ما اخذت حور اهل الجنة حتى قال الله لا تخف ولا تخاف الله الذي لا يخاف الله
 على قريش في يومهم مع كبت قلت كثير من صناديد قريش ذهبت اليهم وقرأت عليهم ختمهم ثم قال الله عز وجل لا تخف ولا تخاف الله الذي لا يخاف الله

في نسخة

ان عيسى بن مريم قال عيسى كانت في بيت القدس في احوال وقت ولايتها سمعت قائلا يقول لها اني قد هذا
 بيت العباد لا بيت الولادة وانا اني طاعة بنت اسد لما قرب وضع حملها كانت في الحوم فاشتق حياض الكعبة
 وسمعت قائلا يقول لها ادخل فدخلت في وسط البيت وانا ولدت فيه وليس لاحد هذه الغفلة عيسى لا يلقه
 ولا جدي ولا جدتي عن الترحيم ان قال من اراد ان ينظر الى اسرائيل في رفقته والى ميكايل في رفقته والى جبرئيل في رفقته
 والى ادم في رفقته والى نوح في رفقته ودعوة الى ابراهيم في رفقته والى موسى في رفقته والى عيسى في رفقته والى محمد
 في رفقته ومنزلة في رفقته الى عيسى بن ابي طالب ولا يذهب عليك ان هذا رفقته الى الله الاسم الاعظم الجبار في كل
 شيء وان كل شيء خلقه الله ثم فان عليا مولاه وبعثه لانه كلمة الواجب الوجود وانتور المشرك في سماء الوجود فكل
 رفقته وان علت فانتقلت درجته وكل منزلة دون منزلته وقعت رفقته فقام الاملاك وصوامع الاملاك
 دون منزلته ونورا الكواكب والاقدار من اشراق عقلته فهو العلي العظيم وولي العلي العظيم فهو عيسى بن مريم والاولياء رفقته
 الانياء رفقته اسرافيل وعظيمة جبرئيل وهيبه آدم وكوكم القليل في رفقته عيسى وسياحة عيسى وحكمة داود وملك
 سليمان ذرة من غزوه وقطرة من غزوه لانه العلي في وجودهم قال الله ثم ولا فضل الله عليكم ورحمة والرحمة محمد
 والفضل على علي القليل ثم قل بفضل الله ورحمته في رفقته عيسى بن محمد ولا يلقه الا في رفقته عيسى بن محمد ولا يلقه الا في رفقته عيسى بن محمد
 اول ما خلق الله نوره فهو النور الجبار في الوجودات وفي شفاغ الغيب الموردي من رسول الله لا يستوي عليا
 فانه مسموس فانت الله ثم رواء وحليته الانياء عن كعبته حجة وفي الاربعين عن ابي جعفر عن كعبته حجة وفي
 ودر فوائح شرح ديوان حضرت امير المؤمنين قاضي مروحين مبيد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته الانياء في رفقته
 عتونه است كبر في رفقته عيسى بن محمد فانت مسموس فانت الله في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته
 في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته
فصل في تلويل الايات عن عيسى بن محمد قال نبي الله الامير المؤمنين علي بن ابي طالب وهو خارج من
 قبة من ورثة حتى انصار الى جبانة اليهود ووقف في وسطها ونادى باليهود فاجابوه من جوف القبور ولبس
 لبسك مطاع يصون برباسيد نافع كقولهم كيف ترون العذاب فقالوا بعضنا اننا لك كهرون ونحن من عصابة
 لليوم القبيحة ثم صلب عيسى كادت السموات يقبلن فرفعت مغشاة على وجهي من هول ما رايت فلما انتقلت رايت
 امير المؤمنين علي بن مريم يا قوت حمراء على راسه اكمل من الجواهر وعليه حل خضر وصفر ووجهه كذا برة الفجر
 فقلت يا سيدي هذا ملك عظيم قال نعم يا جابر ان ملكنا اعظم من ملك سليمان بن داود عليا وبعثنا عليا
 وسلطاننا اعظم من سلطانهم ثم رجع ودخل الكوفة ودخلت خلفه الى المسجد فجعل يطوف خطوات وهو يقول
 لا والله لا والله لا فعلت لا والله لا كان ذلك ابل فقلت يا مولاي ان تكلم ولين تحالط وليس اري احد
 فقال لي احابر كنف من برهوت فابت مشبويه وجبروتية وهما بعد بان في رفقته تابوت في برهوت فانا
 يا ابا الحسن يا امير المؤمنين ردت الى الدنيا فترفضك وتقر بالولاية لك فقلت لا والله لا فعلت لا والله لا كان
 ذلك ابل في رفقته الانية ولوردة العباد الى امهوا عنه وانهم لكاذبون احابر وما من احد خالف وصي نبي
 حشره في رفقته في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته

تقولون

بقوله وانفسا وانفسكم علي بن ابي طالب وقول الترحيم في رفقته بنو لينة او لا بعث اليهم رجلا كنفني يعني علي بن ابي طالب
 هذه خصوصية لا يقدح فيها احد وفضل لا يقدح فيه بشر وشرف لا يقدح فيه احد ولا جعل نفس على نفسه
 وفي الغزاة وفي رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته
 ناسية ان لو ناصب مستعصب لا يعرف كنهه الا الله ملك مقرب او نبي مرسل او مؤمن احسن الله قلبه للايمان
 فلو انكشف لكم سره ونفخ لكم امره فاقبلوا والا فاسكتوا فاسكتوا على الله فانتكم اوسع فيما بين الارض والسماء
 وفي الارشاد من محمد بن ثابت قال قال رسول الله صلى الله عليه واله المبلغ عنه واثبت وجده الله والمؤمن به فانه نظير الله
 انت ولا مثل لك الا انا ولا خلفي ما فيه من الاسرار وفي صياحه الدعوات عن ابي عبد الله في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته
 قال فقال بولاية علي بن ابي طالب الصدوق عن عمار بن عبد الله قال قال الله فانتكم علي بن رسول الله بنفع خير قال رسول الله لا
 ان تقولوا فيك طوائف من اتق ما فالت انصاري للمسيح عيسى بن مريم فقلت فيك اليوم قول لا تنزع عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته
 من تحت رجلك ومن فضل ظهورك يستشفوا بك ولكن جاك ان يكون مني وانا منك الى قال الامام عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته
 المؤمنين بعدى في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته
 ملك يستغفرون له ورحمته اليوم القبيحة وفي رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته
 رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته
 لما رأت ذلك انتورات له اصلا فقال الشعب منه شعاع لاصع فقالت الصنا وسيدنا ما هذا الدور فافق الله اليهم
 هذا يوم نوري اصابه شدة وقوة امامة انا النبوة طهر عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته
 ملخقت خلفا وفي رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته
 فطلعت ثيابهم كلها سدت صدقت باعلى شهيد ان محمد رسول الله حقا وانك باعلى وصيه بحقا لم يثبت محمدا
 عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته
 شريكان الا الله لا ينفك بعد محمد عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته
 فكل احد واحد ولا ينفك فكلنا على نبي ولا ينفك فكلنا لا يورث الا ما لا يحب علي لان الولاية كما تقدمت لا ينفك
 قائم كل وكلت علي ان كان في الميزان فلا شية وان لم يكن فلا حسنة لان الحسنات بالحقوق حبة والسيئات بغضه لانية
 حبة حسنة لا ينفك بها شية وبغضه شية لا ينفك بها حسنة واه المواقف والمخالف كما تقدمت واليه الاشارة
 اولئك الذين يبقون الله شيتاتهم حسنة وقولهم وتعدنا الى ما قد علموا من عمل فحظنا فها هم مستنور وليس في القبر الا نور
 او كما قال اوسا في المناقش والكاوي ليس بها حسنة توزن فالذين المؤمن المذب وهو الذي وسعه القوة وحاد بالانوار
 فقلت الترحيم وشهده النبوة وبجلاء الولاية فوجب له الايمان من الله المؤمن لا يقطع بصغارتهم يوم القيامة واما المناقش
 يحمده والديا وكتب على الفرع والفرع لا يثبت الاصح الاصل واليه الاشارة في قوله اولئك منكم فلو علمهم في الجورة الدنيا وهم
 يحسبون انهم يحسنون صنعا جلد على ذلك ما رواه صاحب الكشاف من الحديث القديم من الرتب العلي قال الله
 الحق من الله عليا فان عصا ولا يخلع النار من عصاه وان اطاعني وهذا من حسن وقال لا حب علي في الدنيا
 الكامل لا ينفك عنه الشية فقولوا وان عصا في فاق الغزاة في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته عيسى بن محمد في رفقته

ال حبك

والتدبيركم وتعليمكم وتذكيركم فانزل من الله عز وجل فاليكم وما استعداد الله في عندكم فلم لا تعرفتم في عرج
 والى السماء الثانية فقال في الملائكة مثل مقالته اصحابهم فقلت ملائكة رب هل تعرفوننا حق معرفتنا قالوا ولم نعلمكم
 وانتم صفوة الله من خلقه ونوفان على العروة الوثقى والجنة العظمى وانتم الجنب والجانب وانتم الكسبي واصول العلم فاقر
 عليهم من السلام ثم عرج والى السماء الثالثة فقال في الملائكة مثل مقالته اصحابهم فقلت ملائكة رب هل تعرفوننا حق
 معرفتنا قالوا ولم لا تعرفكم وانتم باب الغنى والنفقة والادنى وسفينة النجاة من ركب فيها نجي ومن غرق فيها
 والذات يتورق في يوم القيمة انتم الدعا من غم الامعاء والاعادة وفراطيط النجاة الاعلى كواها ان اركبكم لا تعرفكم
 فاقر عليهم من السلام ثم عرج والى السماء الرابعة فقال في الملائكة مثل مقالته اصحابهم فقلت ملائكة رب هل تعرفوننا حق
 ملائكة رب هل تعرفوننا حق معرفتنا قالوا ولم لا تعرفكم وانتم شجرة النبوة وبيت الوحدة ومعدن الرسالة وتخلوا الملائكة
 عليكم ينزل خبر من السماء فاقر عليهم من السلام ثم عرج والى السماء الخامسة فقال في الملائكة مثل مقالته
 اصحابهم فقلت ملائكة رب هل تعرفوننا حق معرفتنا قالوا ولم لا تعرفكم ونحن نمر عليكم بالعادة والعرض عليكم وكفى
 لا اله الا الله محمد رسول الله ابدته بعلي بن ابي طالب فعلمنا عند ذلك ان عليا لم يولد من اولياء الله عز وجل
 فاقر عليهم من السلام ثم عرج والى السماء السادسة فقال في الملائكة مثل مقالته اصحابهم فقلت ملائكة رب
 معرفتنا قالوا ولم لا تعرفكم وقد خلق الله جنة الفردوس وعلى بابها شجرة ولير فيها وردة الاعلى عرف مكنون بالتي
 لا اله الا الله محمد رسول الله على ابن ابي طالب عروة الوثقى فيقول الله المتين ويحيى على الملائكة الجين فاقر عليهم من السلام
 ثم عرج والى السماء السابعة فصمعت الملائكة يقولون الحمد لله الذي صدقنا وعده فقلت بماذا وعدكم قالوا يا
 لنا خلقكم اشباح نور في نور الله عرست علينا ولايتكم فقبلناها وشكرونا بحكم الله عز وجل فاما انتم
 بان بربنا في معنا في السماء فقد فعلوا ما علموا ففكرنا بحكمكم الى الله عز وجل فخلقنا في صورته ملكا ونفذ عز
 العرش على سرور من ذهب مضع بالذرة والمجواهر عليه قبة من نور يضاء ويرى باصها من ظاهرها بالادامة منقحها
 ولا علة من فوقها قال لها صاحب العرش قومي بقدر وفقامت فكل استقنا الى ربنا على نظرنا الى الله الملك
 في السماء فاقر عليهم من السلام وفي كتابه العال في صفة علي بن ابي طالب ان الله عز وجل قال في الملائكة
 المان قال يا ابا عقاب ان الانبياء والمرسلين ثلاث مائة وثلاث عشرة نبي وجعلوا في كفة وصاحبك في كفة لرجلهم
 قال ابو عقاب ملائكة سرور يا رسول الله من عبدك افضل الناس قال علي بن ابي طالب وكن يا ابا عقاب افضل علي بن
 سائر الناس كفضل جبريل على سائر الملائكة وفي التوراة عن ابي جبريل قال قلت لعلي بن الحسين فائمة منكم يجيئون
 الموت في بيرون الاكر والاموس ويمشون على الماء فقال ما اعطى الله نبيا الا ما اعطى الله رسوله من ملكه واعطاه
 ملهم يعلمهم ولم يكن عندهم فكل ما كان عند رسول الله فقد اعطاه امر المؤمنين عا ثم الحسن عا ثم اسما بعد اسما من النبي
 القيمة مع الزيادة في المشرق في كل سنة وفي كل شهر وفي كل يوم وفي الراجح عن ابو عبد الله ان الله عز وجل قال في الملائكة
 على الانبياء بالعلم وفضلهم في فضلهم وعلم رسول الله ما لا يعلمون وعلم رسول الله ما لا يعلمون
 وتلى في سورة التي عنده علم من الكتاب ثم فرق اصابعه ووضعها على صدره وقال عندنا والله علم الكتاب كله وفي التوراة
 عن عبد الله بن الوليد السعدي قال قال لباقر باص الله ما تقول في علي وموسى وعيسى قلت ما عسى ان يقول الله

قالوا له عيسى

قال والله علي اعلم سبحانه ثم قال الله عز وجل ان عليا هو الرسول الله من العلم قلت نعم والسا يكونون قالوا فما اعلمهم في قوله
 موسى وكنت له في الارواح من كل شيء فاعلم ان الله يكتب في الشجر وكله وقال عيسى ولا يترككم بعض الذين يثقفون فيه
 فاعلم ان الله يبين له الامم وكله وقال جبريل وجبتا لك شهيدان على هؤلاء ومن لنا عليك الكتاب قالوا والله انا نوحى وعلى
 اولنا او افضلنا واخبرنا بعد رسول الله وقال ان الذي يوزن آدم على حاله عندنا وليس يعنى في الامم الا خلقنا
 على ولا نوحى ملائكة في قوله لرواه در شرح جامعة كبره در توحيد وصفة المسلمين كذا است كه هو كس شك داشت
 در فضيلة ايشان بر انبيا كذا يعزاد بخير باعتبار عدم تتبع اخبار است وابن ضعيف بيان نمود كه اكثر علي شيعة رضى
 بر فضيل ايشان بر انبيا وسليمان وملائكة قريه رفته اند في صدوق الله مدخل را في عنوان نموده است وكفتم
 باب العلة التي من اجلها صارت الانبياء والرسل والنجي افضل من الملائكة والارشاد قال رسول الله صلى الله عليه
 با علي ان الله تبارك وتعالى خلق في زمانك من نور الاعظم ثم رضى من نور علي جميع الانوار من بعد خلقه لهما من اصايرها
 من ذلك النور اهتدى اليها ومن اخطأ ذلك النور ضل عن الحق ومن لم يلحق الله بنور اخاله من نور وروى عن النبي
 انه قال ليلة اسرى علي الى السماء لم يبلغ بابا ولا سجما ولا حجرة ولا حرم قد لا مدرة من يا قوته الا عليه مكنون علي
 علي علي وان اسم علي مكتوب على كل شئ خلق على وجه الشمس والقمر والماء والحجر والورق والشجر والخل والعدس
 عن ابن عباس قال والذين يقرن ابن عباس بيده لو كان غار الدنيا سدا والاشجار اقلما واهلها كتابا لكتبوا ما كتب
 علي بن ابي طالب وفضلنا به من يوم خلق الله عز وجل الدنيا الى ان يقضيها ما بلغوا ما بلغوا ما انا الله تبارك وتعالى
 ان جبريل لما نزل يقول يا محمد الله يقول لك السلام ويقول لك خلقت السموات والارضين السبع وما
 بينهما وما خلقت موضع اكرم من الزكن والمقام ولوان عبد عبد في هناك من خلقت السموات والارضين ثم خلقني يوم القيمة
 جاحدا لعلي سعة لحيته وسفره قال في الملائكة ما خلقت جن في لم يبق لولا انتيكون لان التبريت جاحدا لافترع فرغ
 الذين والذين احد اصل والفرع بيتي علي الاصل والاصل بيتي علي الولاية فالاصل والفرع بيتي علي الدين والدين بيتي
 علي حب علي علم ان الله تعالى الى نبيه ان عليا هو سر الودع في قوله السور والاسم الاعظم الاكر المولى الى الرسول
 من البشر والسموات المكتوب على وجه الشمس والقمر والشجر والورق وكل شئ خلق كما تقدم من الغر والاثواب ذات اللب
 في الآيات والآيات لان احدى الباري منزلة عن الاسماء والصفات متعالية عن القوت والاشادات وآلة الاسم
 اليه ترجع المعروف والعبادات والكلمة المتعرج بها الى الله سائر البريات وانه الغيب المحزون بين الامم والهلم والكانت
 والتون فقال سبحانه ثم خلق كذا كذا بوجه البك والذين من قبلك قال الصادق ع خلق سبع خلق فيل احد الاعظم
 وموزا وخلق سور القوان وخلقته واليه الاشارة بقوله لا حول الا بقولته الكتاب واصلاوة للرب الاية
 وعرفت به من ذلك وما سبق ان الولي هو المحيط بكفى في محيط العالم والله من وراء محيطه قد ظهر في قوله
 مع علي بن الحسين ان عليا هو الخليفة بعد علي بن ابي طالب عليه السلام في بيت جاني انتم عليا كوا كوا بنو علي بن ابي طالب
 من ذلك سر كتابة اسم الشريفة على كل شئ وقال في علي بن الحسين في الامم من فاعلم ان عليا هو الخليفة بعد علي بن ابي طالب
 به على وخلف في النور المحفوظ في الغيب احصاء في الامام المير وهو النور المحفوظ في الارض والسموات وهو الكون
 فالنور المحفوظ على وهو علي وافضل من النور لان النور عا والخلد وظرف السبط والامام محمد السبط واسوا

عن علي بن الحسين
 في الامم من فاعلم ان عليا هو الخليفة بعد علي بن ابي طالب عليه السلام في بيت جاني انتم عليا كوا كوا بنو علي بن ابي طالب

وذلك اشارة الى ان تلك الصورة المثلثة كقول الالف وتظهره بصورة الحروف لان تعين الحق المطلق
هو العبد بصورة المثلث الغيب الذي هو العابد ليس الالف نقطة التعيين الوجودية الاشارة الى الالف نقطة التعيين الوجودية
ولمعدوت التعيين الوجودي الباري الاول والاسم الكافي المحي بالحق الاول تارة وبالحروف الاعظم اخرى التعيين بها
هو العبد من المعبود الذي هو الرب وكذلك الحروف لان تعين الالف المحي بالحق الذي هو عبارة الالف بصورة الالف
المعبد ليس الالف نقطة التعيين الالفية تحت الالف تعين الالف المحي بالحق لان الالف اذا نزل من حضرة
اطلاقه الى حضرة تقيده بصورة الالفية التي هي اول واجبه في عالم الكثرة لم يكن تقيده منه الا بالالف نقطة الالفية
التي هي عبارة عن غيره من الحروف وكذلك الحق نعم فانه اذا نزل من حضرة ذاته ومقام اطلاقه بصورة احدية الى
صورة تقيده وتعيده المعبر عنه بصورة الالف مكانا وحضرة واحدية لا يكون تقيده تلك الصورة المعينة عند الالف
بالنقطة التي هي الالف نقطة الالفية التي هي عبارة عن غيره من الحروف وان تلك الصورة المعينة عند الالف
تارة تحت العقل وتارة بالروح وتارة بالنور الى اخرها الموجودات كما هي في الالف نقطة الحروف تارة بالالف نقطة
بالجسم وتارة بالالف نقطة الحروف ولعل تلك الصورة المعينة الاولى التي هي الالف نقطة الحروف وددع التي هي صورة الحق
من الالف نقطة الحق التي هي عبارة عن غيره من الحروف وان تلك الصورة المعينة الاولى التي هي الالف نقطة الحروف وددع التي هي صورة الحق
وودع على ان تلك النقطة تحت الالف وودع على ان تلك النقطة تحت الالف وودع على ان تلك النقطة تحت الالف وودع على ان تلك النقطة تحت الالف
من الالف نقطة تحت الالف وودع على ان تلك النقطة تحت الالف وودع على ان تلك النقطة تحت الالف وودع على ان تلك النقطة تحت الالف
التي هي عبارة عن غيره من الحروف وان تلك الصورة المعينة الاولى التي هي الالف نقطة الحروف وددع التي هي صورة الحق
من الالف نقطة الحق التي هي عبارة عن غيره من الحروف وان تلك الصورة المعينة الاولى التي هي الالف نقطة الحروف وددع التي هي صورة الحق
وودع على ان تلك النقطة تحت الالف وودع على ان تلك النقطة تحت الالف وودع على ان تلك النقطة تحت الالف وودع على ان تلك النقطة تحت الالف

هذا هو الحق
الذي هو العبد

لغيره من الحروف

المعبر عنها بقوله اودن في ارتفاع القبر والافنية الاشياء هناك بالاعتناء المحض والعرض للتوسم كلها وهذه
النقطة قد يعبر عنها بنقطة التوبة المطلقة والاولى المطلقة خصوصاً في بعضها القول بالحق كانت شيئاً وادمن الماء
والطين وقول على مكنت وليا ادم من الماء والطين وروي بقدر من الاسودات علياً كان يوم الاواب واقطاع
شقي الخندق وقد قتل غموا ونقطة تحت قبل الاواب واقطع قواسعة عشرون في كل مرة وقوة وقوة وقوة
عليها بمصدهم صدهم وهو في موضع علم يتبع احكاماً فكان من كرم الله في لا يتبع منه ما روي بما روي الاضاح
قال شهدت البصرة مع ابي المؤمنين والقوم قد جمعوا مع الموء سبعين الفا فرايت منه ما روي الاضاح
ولا يجوز ان يقول يخرجون علياً ولا من يجوز بنفسه الا وهو يقول قلني علياً ولا كنت في الهيئة الاوسعت صوة
علياً ولا في البصرة الاوسعت صوة وقد روت بظنه وهو يوجد بنفسه وفي صده بظنه قد روت من روي بظنه
الثقة فقال علياً في بيضاوت فقلت ما يحب بلقيس واجلها باليس في علياً لم يرم بالثقل وما يهيد الاسير فقال علياً
اما انظر اليك كيف يصعد في الحركة تارة وينزل في الارض اخرى وما من قبل المشرق ومن قبل المغرب اخرى ويجعل
المشرق والمغرب بين يديه شيئاً واحد فلا يميز بغيره من الالف نقطة ولا في احد الاقله او ضرباً واكتبه بوجهه وقال
يا عبد الله فيوت فلا يقات من احد ففجعت مما قال ولا يميز من اسرار ابي المؤمنين وغريب فضائله وباهرات
مجاورة واحدة الهادي الى رشاده وطريق صوابه **فصل** وفي تجليات الدجوات والكاف والفاء مستقيمة عن ابي عبد الله
وفي رواية لنا في ليلة لشان من الشان قال يوحى قلت جعلت ذلك فانا ان الشان قال يوحى في ذلك والاشياء
الموقر والارواح والاصياء الموقر والوصف الذي بين ظهرانيكم يوحى بها الى التماس في توافر عرش ربه اقله وسبعاً
وقل في صند كل قاشة من قوائم الكون وكهين ثم قد روي في الالف نقطة كانت فيها في جميع الالف نقطة والافنية
قد اعلوا سرور وروى في الحق الذي بين ظهرانيكم وقد روي في علم مشرق الغيوب وفي تأويل الالف نقطة والافنية
عن تفسير محمد بن العباس عن الحسن بن علي الطوسي قال بلغني عن ابي عبد الله انه قال لعلوا في الالف نقطة
ان اودوا وارواح النبيين لتسا للعرش كل ليلة جمعة ولا يذهب عليك ان فيها دلالة على جوار خلق البذل كما
ينسب الى ارسطو وكتب هو في رسالة وقد ادعى السيد الدمار وشيخنا الديلمي والقاضي جريد وقوله لهم يعز
اهل عرفه عروج ومخرج وتدل في معاد لزمياً شدد عروج الارض من نفس الطغاة الكت بوجه تلك
وتجود اذ هيكل جسماني واسراج وانطلق اوان قد يوحى بقصد واختيار وتلقاها بالاسم بالذات والارواح ارسو
في الالف نقطة يعلم قدس واسراج آت كجور سر وحدائق الذات وهو الحق الذي وسع القلوب الكاسل في تعين
به وفيه بحسبه ان قيد تعين مطلق شدد وامن ارسوا لزمياً بكي بالحق وقوة واقع شدد كسر وحدائق في يتدجج عروج
كن وهو حقيقة في الزحف في ذات مصل عروج ساعد والحق كبرية اوست كذا جسد رسله بوزن كذا ونفسه ا
درمته نغوس وودجوا درمته عالم اواح وعقل ادرمته يقول وسر اهل الجود نوزن في سمكها العين مستور
شود ويقام قلوب قوسين اود في حضرة واجي حضرة اودية واعلان في حقيق ما بين محققان ابي مقام في تدوير
حالة دقم نوزن في اشد به في اوجها كسر وسراج وتجاوز اذ رتب حقيقة بوشور ووزن في الالف نقطة
حال الكون في ان دوست كبرية وكوش منشت جان ووق وهو من لمد هوش منشت حاله سيم منازلة بيش وساد

هذا هو الحق
الذي هو العبد

دولعة فو دامت امتداد اصطلاح اهل معرفة مقامات كرسنه بحق نزول يشود وحق ان مقام عز يزود من ذلك
 كورد به سنده كه كويادريك منزل باجمع شدن دق فتن في عبارة ان كانت وصورة من انزل ان كانت كرسنه
 التي ياشد بسوى من ان حضرت من الحضرات الانسانية ويندر اهل عروحي شود وفي الترتيب الاول لاهوت ياشد
 ضروري ياشد ما في وسط الطريق او قريب منها من جفتي الاعلى والاسفل شيخ مؤيد در قصيدة لامية ميگوين نظم
 وان تلاقى كما كانت منازلة جنة ولها قصد وارحاله اكويا ندره ياشد ملاقاتي بود منازلي جعي مقصدوا محل
 وقصد ويجزي از طرفين شوطت در حقيقة منازلة وذلك بان كل اسم يند في الى عبد وجرح اليه يصعد اليه
 هو عبده فافهم جون اذاعة حق تعالى يذود به عروج سنده بسوى ووقصد ويصل في الحال واقع شود منازلة جعي
 مشهود كورد وعلوم وان واق مشاهد منازلات از اشرف علوم واعرف مفهوم ياشد ولها بيار دلالة برون
 معنى منها يري جنان في اشارة بان شد طخوش ملائكة في عليه الرحمة دلوا مع در شرح ديوار جامعة كبيرة در تربية
 والقيام المعلوم في موره وارحية شهاست مقام معلوم كدان مقام دق فتن في مكان قاب قوسين او فرات
 وان معراجت كرسنه سئل في سلسله ربه جسم وروح شد وحضرة ائمة معصومين عليهم السلام يروح
 ويشود ودهر شرب جعد ومعراج روحاني يروح ودم است بكي يند من مريد در قرب حضرت حق سبحانه وتعالى
 في مع الله است كرسنه اذ ياشد اذاد ودر قرب حق سبحانه وتعالى هت كرسنه خصوص ياشد واهم جدي در كرسنه
 سورة ومعنوية قدم پرواز يروح وروح جعد كرسنه جعد ووقد جعد كرسنه سئل في سلسله ربه جسم وروح
 بعرض بيرون وطواف محوش ميكند هفت شوط ودر كرسنه نماز طواف ويا جعد راجدان ميكند ويسبب في
 ايشان اطوم وكمالات سور زيادة يشود وتقل في الاطالون الالهى حكمن في سلسله ربه جسم وروح
 بحيث يطلع المبدن ويصير في ايهن المصطفى في ربح قد تدمر من التور واليهاء والحاسن العجبة الانفة
 به حار متجيا قم يرتقي من اهل الجنة الاولى الالهية المحيطة بالكل فيصير كرسنه موضوع فيها معلق براد وري
 التور العظيم في الموضع الشاهق الالهى فلا يقوى على كرسنه اذاد كرسنه القوة البشرية عن انشغال في ملك التور العظيم
 الاعظم الذي لا شد منه في علم العنكة في العنكة الى عند ذلك التور الشهي وتقل في سلسله ربه جسم وروح
 في العالم العلوي حتى يسمع بصعاء نفسه وركاء قلبه تغات الانفال واصوات الكواكب وسمع مع ذلك خفي في
 ثم يرجع ورتب عليه الانعام والنفات وحمل علم الموسيقى وهو اذن من تكلم في هذا العلم وقال ان من لدن الملك العظيم
 الكلى الى منتهى تلك القوي ووجع وديان ونجات لذينة وصورة حسنة وسماكي الحور والولدان وكذا سرور في الفجر
 ولا ثم والوصول الى هذا المقام ليس جعب من اعداء من ان من المقامات صيرة السالك عند اسدخ نور العنكة
 عن فلان سائلين ان كان موضوع في المحيط وذلك كان المراد بالمحيط في عبادتهم هو السد الاول للمحيط بالكل ومعنوية
 كان موضوع في هذا السالك اذ وصل الى يشاهدة الانوار الالهية والاشوار الذاتية يصير يرى نفسه كرسنه
 في ذلك التور والنور فصادا كرسنه موضوع فيه في محيط به من جميع جهاته فيصير كل نور ووضوح في التور اذ اكل
 حتى يتقوى في نفسه الجايب الانفة والغرايب العجبة الدهشة وهذا قبل المقام المحر الذي هو الفكر والافعال
 يكون هذا عن سائر الاستعمال وذكر الشيخ الاشراقي الالهى في كتابه حكمة الاشراق عن ان فلان سائل في ان يخلق

امر الله اهل التور
 از انده طرفين
 شود ودر اهل التور

مفسر

بنفسه وقطعت العلاقة الدينية سوى ناس في ذات من اليها والجمال والجلال ما اطلق منه متجيا وعبدا واذ
 ان تخرجت من الاقطار والعبادات ولا ازال كذلك حتى يظهر في ذات من التور واليهاء ما ينجي الانس عن صفته واذ
 كافي قد صرت موضوعا في التور الاعظم والعالمة الاولى المحيطة بالكل فاعرف ان في العالم الاعظم والعلة الاولى
 المحيطة بالكل فاعرف ان من العالم الاعظم والتور الاشرف فانجى وانجى كيف وصلت الى هذه المرتبة فيلغظ
 ذلك الى العالم العنكة فالحظ عن تلك المرتبة وقدامت التور وحكي مثل ذلك في كتاب التلويحات وحصل منسوب الى
 درسطو وهواة قال تما خلوت بنفس خلعت بدني جانب الحق صعدت الى موضع الشاهق الالهى فارى كافي
 موضوع في المحيط معلق به وارى التور الاعظم في الموضع الشاهق الالهى فانجى كيف ارتقيت الى هذه المرتبة
 فيلغظ في عالم العنكة الى العالم الناصوت لا في لم تعد على شاهدة التور الاعظم ولم اطق على حله فارجع الى بدني وقد
 امتلأت نور وصادا بدني كل نور وانبوا الى محوس وسائر الحكام المتألهين في مراتبهم والاشياء وخلع نوا
 الابدان يقتضي ذلك فاعلم وجود وانفسهم غاية الفجر وخلعوا لعل باب الابدان واستعدوا لقبول النور
 والعلو والرياء في غاية الاستعداد فاستحقوا النور من الجوار المطاق واعطاهم من نورهم على قدر استعدادهم لان ذلك مقتضى
 العناية الالهية من سوق الاشياء الى كمالها المكنة لها فلا مانع من وصولهم الى هذه المقامات واستان على شربها
 وهذا هو طريقهم فلا ريب ان صلحها لمقامات الكلية والكواكب القدسية والوصول الى المقام واستغفر في حقها
 وكال رتبة في كل الروح والاشياء لا ينفى في حكمها الله عند قوله ثم دق فتن في مكان قاب قوسين او فرات
 الشريعة ذلك في الحديث كثيرة لا يمكن لاحدا ان يفاضل قوله ان في مع الله مقام لا يصير معه في رسل ذلك كرسنه
 وقوله ان اطلق صندقي يطعن في حقن الحق في ذلك من اقواله والحمد لله الذي ثبت ان مقام الله على المقامات وراتبه
 في نهاية النهايات واما العلي لجمع الاوليات فيهم والغرض عليهم هو فهم باهية الله لا الوسيلة للكل في التور والاشياء
 بعض شرح نفع الملازمة الواحكيان من انطالون ونسب الى بعض الحكما وذلك من شرح قوله هو الفاعل الذي لا يرتك
 الاوهام لتدرك منقطع قدرته وحاول انكسر المومن خطرات الوسواس ان يقع عليه في عبقات شيوب ملكوته وتوكلت
 القلوب اليه في حق في كيفية صفاته وغضت مدخل العقول من حرس لا تبلغه الصفات لتلذذته وعيا وفي حجب هادكا
 سد القلوب تخلفه اليه سبحانه فيجعت اذ جهت معرة تارة لا يجرى الاعتراف كن معرفته ولا يخطو الى اول التور
 خلطت من قدر يجل عزته قال الشارح سبحانه من خلق بكال خدعة وفول حكمة بحواس العلوم لا يبلغ لسد مغزاهما
 اولى ما في التور المشعل بهذه التور التي يتفاضل من البقاء عن وصف معشاهما فيهم الله في مقام الاوهام
 كما استجاب القلوب والطلب والاشياء وما ذابست طبع ان اقبل في صفة ونعمة فكل اصفه البقاء لا يبلغ حجب في حبة
 الا واصل كلام على من امان على وصف حيا على اذ ان الدارين هو القادر الذي انا انصارت خاظر الانام وانظروا في
 في مسالك الطلب انكارهم لتطلع على مشهده قدرته وتقرروا لا تفتروا عليه ولا يطلع لمن يداع حكمة وغرايب صفته ودام
 الحكام الشمل الحق في الانكار المشوشة والخاطر الموسوسة ان يخطو على الحكمة وعلم جبروته وتوحيات العقول وفي
 من شدة الوجد والتشوق الى العبور على الدبر لتفتن على كيفية صفاته وتقتل على ما يجب ويجوز في حيل لانه وقطعت
 العقول بانكارها الدلائل الخاطئة الدقيقة التي الوضوح في بصر وصفها الغرض من ذلك ان تطلع على كيفية صفاته

الملك

سبعة من الشيعات وان جعلت الامام صيب اهلها من الظهور منها نحو الدنيا وبعض العذاب في الآخرة الى ان يجمعها
 بشفاعته مواليد الطيبين الطاهرين وان ولاية ائمه على شيعته لا ينفع معها احسن الامام فينعهم على ما
 في الدنيا والنع والنعمة والتعريف دون ولا يكون لهم الا اثم العذاب ثم قال ان من جحد ولاية علي بن ابي طالب عليه
 اهل الامام يراه بما يعرف به انه لو كان يواليه لكان ذلك محله وما واه ومنزله في حركات وديارات من يوالي
 عليا ما يبرئ من اعدائه ومن يوالي عليا لا يبرئ من اعدائه فيقال له لو كنت على غير هذا لكان ذلك ما واه
 والا يباشره منها ان كان مسوقا على نفسه يارون الكفر الى ان يظلم جميعهم كما يظلم القدرين نه لتمام ثم يقول
 في شفاعته مواليد وفي قبور هذه الآية وقال جعل علي بن الحسين يارب رسول الله ما من شيعتك لنفس فقال له يا علي
 فاذ انت كما لوهم للخليل الذي قال الله له وان من شيعته لا يبرأهم اذ جاء ربه بقلب سليم فان كان ذلك كذب فاش
 من شيعتنا وان لم يكن قلبك كذب وهو طاهر من العرق والعرق والا فانك ان عرفت انك بقولك كاذب فبذلك
 لم يزل يخالجك يا دارك الموت وحزن يكون كفارة لذنوبك وفي قبور قوله وقالوا ان شيعتنا انما اهلنا اعداء
 قال ابو يعقوب يوسف بن زياد وعلي بن سيار حضرة الائمة على عرفة الحسن بن علي ثم قال قد كان ملك الزمان يحفظ له
 وحاشيته له فيبطلون انتم علينا والى البلد ومعه رجل مكشوف والحنس بن علي مشرف ووزنته فلما رآه انما
 ترحل عن دابته الجلالة له فقال الحسن بن علي الى موضوعك فعاد وهو عظم فقال يارب رسول الله احسن هذا
 في هذه الائمة على باب حانوت صيرت فاتهمه بأنه يبرئ من شيعته والسرقة منه فقصت عليه فلما هيأت
 خمس مائة وهنك اسبيل فمن اتمته من اخذه ليكون قد برئ بعض ذنوبه فقال ان ياتي ويشتريه من لا يظن
 من فقهه فقال له ان لا تفر من شيعتنا فان من شيعته على اهل الامام شيعته وشيعته هذا الامام الا اثم يواليه
 فكففت عنه فقلت انما اريدك عليه فان عرفك بالفتنة اطلقت عنك والا فقلت بذلك وعليك بعلان الجلالة
 ان سوطا وقد جئت بك به يا ابن رسول الله فبما هو من شيعته على ان اتمى فقال الحسن بن علي معاذ الله ما هذا من شيعته
 علي وانما ابتداء الله في يدك لا اعتقده في نفسه انه من شيعته علي فقال له الى ان لا ياتي من شيعته الا ان اضرب خنجره
 ضربة لا يخرج علي منها فلما اخاه بعيدا قال لي فيله واقام عليه حلا من واحد عن غيره ونحو عن شمال فقال وجعاه
 فاهو باليد بقتضيهما فكا نالا يصيبان استه شيا انما يصيب الا من فخر من ذلك فقال ولكم تقررون الا من يوالي
 استه فحدثت اهلهم جعل يهزب بعضهم بعضا ويضاد ويضاد فقال ويحكم بما بين انتم يهزب بعضهم بعضا اضربوا القوم
 فقالوا ما يهزب الا الرجل وما يهزب سواه لكن شعل بن ياحق يهزب بعضنا بعضا قال فقال لا تفر من شيعته
 فصار وابع الاو كمن ستة وقال لي بطوبه فلما طوبه وكان يغدل باليد بهم وتوقع عصيتهم الى فوق فكانت لا تقع
 بالوالي سقطت عن دابته وقال قلن في فتنكم الله ما هذا فقالوا ما شيعتنا الا اثم ثم قال لهم فقال شيعتنا انما اضربوه
 بعد فقال ولكم تقررون فقالوا والله لا يضرب الا الرجل فقال الوالي من اين لي هذه الفتنات يارب ووجهه ووجهي
 ان لم تكنوا تفر من شيعتنا ما شئت ايماننا ان كنا قصدناك يهزب فقال لي لوالى يا عبد الله ما استبرأ من هذه الاطراف
 بها يهزب عني هذا يضرب ويضاد فقالوا الى الامام فاستل في ربه فوجه الوالي بين الحسن بن علي فقال يا ابن رسول الله
 عينا هذا ان تكون ان يكون الا انما شئت ايماننا ان كنا قصدناك يهزب فقال لي لوالى يا عبد الله ما استبرأ من هذه الاطراف

من شيعتنا

انه من شيعتنا كنت لو عرفنا انما يهزب عذابك وليق في المطبق ثلثين سنة ولكن الله ربه لا يلائق كل من على
 لا على ما نقل من كذب وانما يا عبد الله فاعلم ان الله عز وجل قد خلقه من يدك خلقه فانه من مواليد الطيبين
 من شيعتنا فقال الوالي ما كان هذا كله عندنا الا سواه فما الفرق قال الامام للوالي شيعتنا كذبت كذبة لا تعرفها
 لا يلائق الله عز وجل يهزب لعن سوطا ووجن ثلثين سنة في المطبق فقال وما في يا ابن رسول الله فقال بزرعك انك
 رايت له معجرات ان المعجرات ليست لها في الدنيا الا في الاخرة فاعلم ان الله عز وجل قد خلقه من يدك خلقه فانه من مواليد الطيبين
 معجرات لم انكروا عليك اليه عيسى احمى الميت معجزة احمى الميت ام عيسى احمى خلق من العيون كهيئة الطير ونصار طير
 لان الله معجزة احمى المطاير ام عيسى وليس للدين جعلوا قوتة خاسئين احمى معجزة قوتة لم في ذلك الزمان فقال الوالي استغفر
 واتوب اليه قال الحسن بن علي للرجل الذي قال الله عز وجل فيهم والذين امنوا وعملوا الصالحات اولئك انهم انما لهم الجنة
 فيها ما لا يورثون الذين امنوا بالله وصغوه يصعنا لله ونزله من خلاف مصفاة وصمد قرأ بحسب وفعله وصموده فكل
 افعالهم وقالوا لعلنا بعد سبيل وامسا قوماها مالا بعد له من امة محمد احد ولا كلهم اذ اجعوا وكفاه يوزنون بوزن
 بل يوزن عليهم كما يوزن السائر والارض وشيعته على الدين لا يبالون في سبيل الله او وقع الموت عليهم او وقعوا على الموت
 شيعته على الدين يوزنون لانهم على انفسهم ولو كان بهم خصاصة وهم الذين لا يراهم الله حيث نزلهم ولا ينفقهم
 امرهم وشيعته على انهم الذين يقتدون بعلي واكم اخوانهم المؤمنين ما من قول اقول لك هذا بل اقول من قول محمد
 فذلك قوله وعملوا الصالحات فبقوا العواض كلها بعد التوحيد واعتقاد النبوة والامامة واعظمها فورا فضا حقوق
 الاخوان فانه واستعمال الفتنة من اعداء الله عز وجل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمل من لا راس له ولا راس له
 لا يراي حقوق الخوفا المؤمنين كمل من حواسه كلها بحجة فهو لا يمل بمقتل ولا يبرئ بغيره ولا يبيع بالذلة ولا يبيع بالذل
 عن حليته ولا يذبح الكرامة عن نفسه بآراء الحجة ولا يبطش بشئ يديه ولا يهمل الى شئ من عليه فذلك قطعة من
 قد فاقته المذافع وصار عرض لكل مكان فكان ذلك المؤمن اذ جعل حقوق الخوفا فانه ثواب حقوقهم فكان كالعطشان
 محضون الماء البارد فلم يشرب حتى طلق وينزل في دوا الحواس لم يستعمل شيئا سواه فاع الكرو ولا شفاء الحبيب فاذا هو
 سلب كل نعمة مبتلى بكل فتنة وفي تفسير قوله ولقد اتينا موسى الكتاب قالوا يا رسول الله اخبرنا عن علي اهلنا فضل ام
 ملائكة الله المقربين فقال رسول الله وهل شرفت الملائكة الا بنحو المحرم وعلي وقبوله الوالي بينهما لا اله الا الله من محبة
 علي شغل قلبه من مزا العشر والداخل والخارج والذنوب الا كان اطهر واحسن من الملائكة وهل املا الملائكة
 بالخير ولا كان الا كان قد ظنوا في نفسهم انه لا يصح في الدنيا خلق بعدهم اذ انفعوا عنها الا وهم يعون انفسهم افضل
 منه في الدين فضلا واعلم ما قاله الله تعالى من انهم اخلاقا في ظنهم واعتقادهم فائق امة وعلى الاستبصار كلها
 ثم عرضها عليهم فخرجوا عن معرفتها الى ان قال علي بن وصي رسول الله ومحمد وغير خلق الله بعد محمد رسول الله وقد
 قوله فوالقوت يابست فقال له فكيف اصنع ما ريت حتى اكون تابيا تقبل توبتي فقال الله عز وجل فيمن يأتنا اهلا فبشر
 بخطيتكم كما اتت اهله وتوسل الى العاقلين الذين علمت اسمائهم وفضلهم بهم على ما كنتم وهم محضون والاطهار
 الطاهرين والنجباء المقربين وفي تفسير قوله ولما اتيناهم كتاب موسى من عندنا قال قال الامام مصدق ذلك الكتاب لما
 معهم من الذين الذين اتوا فيهم فيها اتهموا الا من من ولد اسحاق النبي بنو خلق الله بعد علي بن ابي طالب وفي تفسير قوله وان اقبل

تفسير

استوايا من الله مكاله فمن هذه الايمان بولاية علي بن ابي طالب كما اوضحنا في كتابنا من قال است بنو عترة وكبرت بنو
 علي في ام بنو عترة وفي تفسير قولهم ولقد جاءكم موسى بالبينات قالوا يعقوب فقد انزلنا من السماء نورا
 وامير المؤمنين ايات تنافي ايات موسى فقال علي بن ابي طالب رسول الله ايات علي بن ابي طالب
 رسول الله وفي تفسير قولهم كان عدو الجبريل ما ما كان من انصاب فهو ان رسول الله ما كان لا يزال يقول في علي بن
 العنقايل قوله صلى الله عليه وسلم عز وجل بها والشرف الذي اهل الله ويقول في بعض ذلك يقول الجبريل من جبريل بن جبريل
 عن يساره ويخبر جبريل على كاشي الله عن جبريل الذي هو افضل من البسائر كما يخبر عن السراطين الذي خلقه الله
 والملك الموت الذي امامه بالخدمة وان البسائر والشرف من ذلك كما يخبر عن ماء الملك على زيادة قريتهم وحلهم
 من ملكهم وكان رسول الله يقول في بعض احاديثه ان الملك المشرق فيها عند الله مشرقا لها على يد اوطال الله وفي
 قسم الملك فيها بينهم والذي شرف عليا على جميع النور بعد محمد المصطفى ويقول في صلاة تكبير النبي والحيات
 الواردة على بن ابي طالب كما تشهد ان الولاية لله في نفسه وفي تفسير هذه الآية قال رسول الله والدة
 بعثي بالحق نبيا انكم لن تؤمنوا حتى تكون حقة ولا حب اليكم من انفسكم واهليكم ومن الاذن جميعا ثم يقول في
 والمصرع والعصير فقمهم لعماد الله العلية ثم قال هؤلاء اخس اسما من لهم من البشر ثم قال ما حوب الى حادهم
 وسلم لمن سلمهم قتالتهم سلمه ورجعت عبادي لعماد الله دخل ملكهم رسول الله وقال في ذلك وان كنت في خوفي
 غير فانقطع عنها طبع البشر فكان جبريل معهم فقال ما رسول الله اناسا منكم فقال رسول الله نعم انتم سادات
 فادعوني في الشورى وقد كساهم الله ثم من زيادة الامور ما كانت الملك لا تلبس حتى قال في علي بن ابي طالب
 محمد بن علي وطلحة والحسين وذلك ما عطف الله به جبريل على ساير الملائكة في الارضين والسموات قال
 تناول رسول الله الحسين والحسين بنهما في موضع هذا على كاهله الايمان وهذا على كاهله الايمان وسنوهما
 على الارض فشيء بعضهم على بعض فهاذا ان في اصطفاه فجعل رسول الله يقول الحسن ايتها يا ابا محمد وقول جبريل
 يا ابا عبد الله فلا لك نعم ما تشاؤون يا امان الله والحسين كان يقول رسول الله الحسن ايتها يا ابا محمد وقول جبريل
 للحسين ايتها يا ابا عبد الله لو لم يكن احد من ملأ الارض بما عليها من خيرا لكانوا بها ولما كانا وساريا ما عطف الله
 اخذها عليهم من شجرة على ايدى نهما وانما نقا وصلا في كل واحد نظير الاخر قال رسول الله هذان نورنا عيسى هذان
 ثم ما فؤادى هذان سندا يظهر هذان سندا شيئا بل الله الحق من الاقارب والاخوة وابوهما خير منهما وجدهم رسول
 جبريل لعين وفي تفسير قوله ولقد عزنا اليك ايات بينات وما يكفركم الا العاسقون قال الامام قال الله ولقد عزنا
 اليك يا علي ايات واليات على صدقك في نبوتك وبنات علي امامة اخيك وصديقك وصفيك موصفات محمد بن
 من شاك فيك وفي اخيك او قابل بالحق واحد منكم ايمان القبول والتسليم ثم قال وما يكفركم الا العاسقون
 على تفصيلك وتفصيل علي بعدك على جميع النور الا العاسقون عن دين الله وطاعة من اليهود والكافرين والنصارى
 المتسبين بالمسلمين وفي تفسير الآية السابقة فقال رسول الله انظر يا ابا بكر فقلوا فان السماء فوشى الملك ما من ناطق
 الا من نادى بهم من نادى بآدمي بالحق في يومك والعدا لك امثال الجور ثم قال سمع على الجبال تصعيرها
 تنادي بالحق من نادى بالحق في اعداءك فكم لهم ثم قال سمع على الجبال فاحضرت الجبال محضرت وصاحبت امواتها بالحق من نادى

فمنه ذلك

فاعداءك فتمسكهم سمع السماء والارض والجبال والجار كل يقول ما امرتك بذلك بل خلق الله اعداء لعلي بن ابي طالب
 اعداء اولادهم لخلق الخلق من العلي بن ابي طالب من عباد الله واما ما نأتك وصبرك وحولك بالحق وفي بعدك وهو من رفعتك
 في الجنان ومن نكت على نفسه نكت فهو من قوله ليس المؤمنين وطبقات الثورات ثم قال رسول الله لعلي بن ابي طالب
 من عزله الله عن العبد والبصر والراس من الجسد والروح من البدن حيث اتي كما شاء البار الذي عطفه وفي عقب قوله
 تعالى يا ايها الذين امنوا لا تقولوا راعنا قال رسول الله لعلي بن ابي طالب انك جلدية ما بين عيني ونوري يعني كل شيء
 في جدي وفي تفسير هذه الآية قال رسول الله لعلي بن ابي طالب اني انا الله واني انا الله واني انا الله
 يا رسول الله وكيف تأتيتك به ومع من الجبريل الله قد علمت ومع في نفسه موسى حتى انا وما تاعيد وما رويها
 قال عليك بالصلوة على محمد وآله الطيبين معتقدين ان افضل الله علي بن ابي طالب وتعتد انك يا ابي طالب خاصة انه
 لا يكون علي بن ابي طالب في قوم الا كان هو الحق بالولاية عليهم ليس لاحد ان يتقدمه وفي تفسير قوله من يدين ان تسلموا
 الآية قال الامام قال علي بن ابي طالب في تفسير قوله من يدين ان تسلموا في تفسير قوله من يدين ان تسلموا
 كما يدافع في قضاء فقل على عصى في غنم جبريل اسود والراس فيه شئ قد ملأه لا يدرون ما هو قال في الحديث
 اجزعا اسالك ان قال رسول الله ابن علي بن ابي طالب حتى قرب من رسول الله قال الامام واما علي بن ابي طالب
 بهذا في محاور اياك قال ما اعراف سئل البيان الشاف والعلم الكافي انما مدينة العلم وهذا ما بها من اراء العلم
 فلهذا الباب فلي مثل من يدي رسول الله قال رسول الله با على صوته عباد الله من اذ ان ينظر الى الله في الصلاة
 والى شيت في حكمة والى اوديع في نهايته ومما يشبهه في شجرة في عبادته والى اهدى في غلته ووقاره
 والى موسى في غنم جبريل والى سائر النبيين في حب كل مؤمن وحسن معاشرته فليظن على علي بن ابي طالب
 وفي تفسير قوله كلوا مما في الارز من اجلها عليا قال الامام قال علي بن الحسين قال رسول الله فقلت على الخلق لعين
 وشؤنت على جميع النبيين واخصصت ما لقوان العظمى وكومت بعلي بن ابي طالب سيد الوصيين وعظم بيتي
 خير شيعتي النبيين والوصيين وقيل لي بالحق فابا عليا عليك بالشكر المبرور المبرر فقلت يا رب وما الشكر به قال
 لي يا علي افضل ذلك فضل اخيك علي وفي تفسير قوله وليس العزالي فوالله من الله واليوم الآخر والملك والكتاب
 والنبيين قال الامام قال علي بن الحسين ان عزوا عليا افضل خلق الله لعين وانهم كلهم ولوا على فضل سيد الوصيين
 وفضل علي سيد الوصيين وفضل شيعته على ساير المؤمنين بالنبيين وانهم كانوا افضل من علي والها معتزتين
 ولها ما اخصها الله به سلمين وان الله قد اعطى محمدا من الشرف والفضل ما لم تقسم اليه من احد من النبيين
 الا ما شاء الله تعالى من ذلك ونحوه وامر ان يعلم محمدا وعلي والها الطيبين فضلهم وفي تفسير هذه الآية قال
 الله لسلطان ارفع ما اعطيتك فكن تبلغ شرف محمدا واما ان تقترح على درجة محمدا اكل وفضل وعبدان في
 انجلك من ملك كما اخرجت آدم من تلك الجنة لما اقترح درجة محمدا اكل في الشجرة التي امرته ان لا يقربها ويرى ان
 له فضلها وهي شجرة اصل محمدا واكر اعصابها علي بن ابي طالب واعصابها النبي علي بن ابي طالب واحو الهام اليك قال
 واعلم ان اكر حذوها الدخول فيها والنزوح منها معتز بافضل محمدا سيد مبين واما انه والها من سيد الاوصياء
 وافضل الا نبي الله علي بن ابي طالب والها من الاخير وافضل اصل دار القرام بعد النبي المختار قبل الملائكة لم يكن عظماء

فمنه ذلك

والآلة وقضه واعلم منه ان الفرد الوجود عن الكل بحيث يعبره عن جميع القيود فيجعل ان لا وجود عارض في شيء فلا وجود في
 غيره فغيره لا يمتنع وجودا حقيقة واما الاتحاد فهو يكون الشئ في نفسه واحدا فلو بلغ من التوحيد ان فيه شأنا مذكورا
 دونه في الوحدة قال فثبت ان الله الاله والوحدة في الاتحاد وفي الاتحاد وفي كل مقام سوى الحق فيكون العباد كما كانت
 المبدء من هذا خلاصة المقامات والغرض منها ان يتحقق عندك ان العالم المصنوع منكم انما يظهر الاسماء الالهية مكررات
 العالم المعنوي فانه يظهر مظاهرها وان احصاء الاسماء لا يتهو الا بالحد الا بتمامه بهذه المقامات وقد قالوا ان المقامات
 وقد قالوا ان المقامات تتعلق بغير الاشياء من بداية الى نهايتها وذلك ينهي الرهبة لا يجوز وبما ادهم قالوا الانسان
 في سيرة وسلوكه بدار ونهاية وما بينهما مراتب وفي كل واحدة في عشرة البدايات والابواب والمعاملات والاختلاف
 والاحصاء والاولوية والاعمال والاوليات والمخالفات والاختلافات وهذه العشرة صارت مائة لان كل واحد من هذه عشرة والمائة
 تجوز ان تقبل الفاعل والفاعل في المائة عشرة وتفصيلها ان سوا الانسان الى الحق بالباطن وان كان مع استعانة بالقاهر بعد
 الهيئات البينية الحق والنفس والعقل والهيئات النفسانية والقلبية الى ان تظهر للعالق بربها مراتب ودرجات في مراتب
 الباطن بحسب الوجودات **الاول** غيب النفس **الثاني** غيب العقل **الثالث** غيب النفس **الرابع** غيب النفس
الزوجه غيب الروح **الخامس** غيب العقل **السادس** غيب الغيوب هو غيب الذات الاحدية ويجب التيقن والترقي فيحصل للنفس
 مرتبتان دون مقام الغيب فاما قبل الترتيب الحق اشارة بالسوء في مقبول لتمامه في مقبول منطقة والتمسك بحسنة فوق مقام
 ودون مقام الروح في الترتيب وهو عند رقيه في مقام الروح وفي الترتيب والصفاء والروح مرتبة تسمى العناء وهو عند رقيه في مقام
 الوحدة فيكون له في الغيب عشرة مراتب وله في كل مرتبة قسم من الاقسام المذكورة تحتوي على عشرة مراتب مقامات هي اربعات
 المقامات كلها وهذه العشرة تصير مائة والمائة العناء وتنتهي مقاماته وسائر الاربعة الكمال ونهاية العناء ويقول الانسان
 حينئذ بلسان الحال والمقال ليس ولا عبادان قوية ويقول لو كنت الغطاء الممدد يقيت ان يعرف سرقولته وكلامه
 فربا ابراهيم ملكوت السموات والارض وتحقق معنى فاعبد ربك حق بربك البقير ويقم قولته ان الله يكون ان تؤدوا الانبياء
 الى اهلها ومن ينزلها على الصانع ومن منع المستجدين فقد ظلم ولا يذهب عليك ان الوصول بهذه المقامات لا يكون
 الا بالانسان والارباب ثلاث درجات الحكمة وهي المذكورة في قول العلم والعمل بربها فان القوة العلية هي المدركة
 لما ليس للقوة الاخرى فيه فتصرف ومواقفها **الاول** العقل العيواني وهو يكون النفس خالية من جميع العلوم بالفعل
 مع كونها قابلية لها انما خلقت في تلك الفترة عريضة عن جميع التعقيدات الا انها مستعدة لقبولها قال الله تعالى **هو**
 انها تكم لا تعلمون شيئا وحيث انها المشكورة وسيت عقلها هيولانها بالهيول الخالية عن جميع الصور انما هي القوا
 عن العلوم وقبولها **الثاني** العقل بالملكة وهو حصول العلوم القنونية والفعل وانظمتها في النفس وسيت عقلا لا ملكة لا
 النفس اصبحت العلوم القنونية ملكة بها الانتقال الى العلوم النظرية ويتقونها الزمانية **الثالث** العقل بالفعل وهو حصول
 العلوم النظرية للنفس وانشائها فيها كالمصورة في المراتب وسيت بالفعل لان النفس حشدت بحسبها العلوم النظرية واستعداد
 بسبب الاستعدادات بالانفكاك الصلابة بالعلوم القنونية فمضات في وقت شأنت وادارت حشدتها وابتدعها
 التراج والتصور **الرابع** العقل المستفاد وهو حصول وضوورها ملكة ثابتة في النفس لا يزول عنها وسيت مستفاد بالعلوم القنونية
 استفادته من الفارق الخفيض عليها ما استحقه بسبب استعدادها وابتدعها بالانوار على نور معين يحصل هذه المرتبة في الدنيا

وهو العقل المستفاد

ويقول المستفاد استغادة النفس معرفة الانتقال من العلوم القنونية الى حصول العلوم النظرية منها بتدريجها واما فيها التيقن
 لقول فيض المعارف عليها فيجعل الثالث في الاربعة لان العلوم النظرية بالفعل للنفس وانشائها فيها هو المطلوب لا
 والمقصود بالآلات من ذلك الترقى والتدرج فليس وراءه شئ من المقامات المكاشفات واما القوة العلية فهي تعقل
 القدرة والاخرى فيه فتصرف ومواقفها **الاول** يقدر بظهورها استعمال الشرايع الحققة بعد معرفتها والابواب
 يفتح احكامها والملازمة على الاعمال الصلابة بصورها الواردة في الشريعة **الثاني** تخليق النفس عن جميع الزوايا والعيوب
 الحقيقية بمجانبة طرفي الافراط والتوسط **الثالث** تخليق النفس بالخلق المحببة والمضال الكمال في الوسط او مقادير
 بحيث يكون على الطريقة المستقيمة والمجادة الوسط التي هي صراط المستقيم وعلى حاق الوسط **الرابع** ما يحصل للنفس
 بعد ذلك من شأنة اثار المكنوت ومعانية النوار الجبروت الذي هو المقصود بالآلات من هذه الجاهلات ودرجات
 الشرع وفي العبادات بجميع اقسامها ولولمقتها ودرجات العارفين وفي احوالها ودرجات لان حاصلها اربعة ودرجات
 وطلب ومضالته يمنع النفس عن الالتفات الى اسواء واجبارها على الترتيب اليه حتى يصير ذلك ملكة تلج في النفس ويتم
 باذلة المواهب الخارجية وتطويع الانبياء للنفس المحنقة وتطويع الشرع وتبني النفس الانقياد بالصور العلية وقبول
 الامور ايات العلوقة بسرعة **الاول** بالزهد هو التزهد في الشهوات والتمسك بالحق **الثاني** بالمجاهدة المعروفة بالملكوت
 مقبلا على الحق بالكلية ويعتبر على الثالث التكو الطيف المعتدل كما وكذا وانما يكون باعتبار البدن في جميع احوالها
 من الادراكات العلية فان هذه الامور تقييد النفس هيمنة نوازتها لا يدركها على الوجه الاسهل في
 العشق العفيف وهو الساجع في غلب الحب فيحصل للنفس طيفه شدة الشوق كقوة الجود ذات وسعة
 عما سوى المحشوق مقبلة بجلتها عليها وذلك موجب لا تخط لها من جميع الشواغل البدنية مقبلة على الامور الزمانية
 الحقيقية وقيل شارحا ناصيا للمؤمنين الوضعية للعلماء فيرضي كلامه باشارة بجزء جامعة لجميع هذه المقامات واما
 اخرى فيقولون واتقوا الله عباد الله وقوا الله من الله فان معنى الغنى والوفاة هو الاقبال عليه بالكلية وتوجيه الشرع
 بحيث لا يكون له توجه ما الى غيره وذلك على مراتب **الاول** الغنى من بعض اثاره الى البعض كالغنى من اثر غضبه الى اثر رحمته
 وانما يكون بالتوبة الحقيقية عن اللذات عما يصنع من التوبة اليه **والثاني** ان يتوقى السائل الى محبة عدم ملاحظة
 الامتثال فيغير عنه مشاهدتها بالكلية فيترق بذلك في درجات القرب المستلزم للارتقاء ودرجات العزلة فنقل الى
 مصادر الامتثال حتى الصفات التي بها يقع الافعال عند اهل ملاحظتها فيخرج من بعض المعنى كالاستعداد من ملاحظة
 بعونه وعفوه وملاحظة صفاته بها يحصل ثارها عند صفحتها **والثاني** ان يتوقى السائل الى مقام اعلى بان يطرح عند
 ملاحظة الصفات ايم ويتقبل الى ملاحظة الذات لا يخرج ويحشد يكون الغنى راسها الصبر وترقي مقام الوحدة الصبر
 وقبحه بنبذ هذه المراتب الثلاث حين امره ايم بالقرى فلو لم يصبر واغرب فيهم وقال في حبه اعود بعفوه من
 وذلك هو الوجه الاول من الغنى من بعض افعاله اليه لان العزلة يكون صفة للعزلة في قدره بداره ايضا الا في السائل عن
 صفة العزلة وكذلك العزلة في انفراد قويم وترقي ودرجاته ففي عن شأنة الامتثال بالكلية وسائر احوالها
 اعز الصفات الحاصلة عنها تلك الامتثال فقال عند ذلك اعز برسالة من صفاتك وقد عرفت ان الرضا والرضا
 متضادان هما سبعة الاثار العارضة عنها ثم لما زاد وترقي الى مقام الغنى عن شأنة الصفات متضادان هما سبعة

وهو العقل المستفاد

وهو العقل المستفاد

الانسان الصاعدة عنها ثم لما زاد قربه وتوفي الى مقام الغنى من مشاهدة الصفات الوصفية ملاحظة الآلات واقرب الى
 مشاهدة الحقيقة الواحدة المادية قال واعز ذلك منك فزارنا الى ذلك مقام الوصول الى سائر العلوم العرفية بعد قطعه
 بالسبل العرفية ثم لما كان للآلات الوصول درجات لا تتماهى في ذاتها القرب منه وادق من مرتبة السبل الى الله الوحيية
 فيه فقال لا احصى ثناء عليك وهو مقام خذف نفسه عز وجله الاعتبار واعوان منه عن التلويح بربية الحق وضوء
 فانه ثم قال بعد ذلك انك كما انفت على نفسك تكليلا للاخلاق وتجويزا للدين شوايب الغيرية فعلم من ذلك ان قوله
 فترى من الله الوفاء بالوعد في المراتب المذكورة وما نفخ بهم ووضعه وشارا الى تعيين سلوكه
 هو الصراط والسبل العدل الخائب لطرفي الاخرى والتوسط المودع الى المصلحة والى تبين ان سلوك هذا السبل فيكون
 بالامور الثلاثة عن الوفاء الذي هو حقيقة في إزالة الموانع والعبادة التي هي في الحقيقة تطويع النفس لخدمة الله بالسوء
 المظنقة والفكر اللطيف المستبح للعشق العفيف المرام له واما التوجه نحو العشق وعدم الغيبة عند فصح الاوقات
 والاعمال وعلم البصائر هذه الثلاثة في علمها من الزاوية **فان** بالحق فانها مستويزة للوحد الحق الذي هو
 معنى خلاف الموانع الدخلة والخارجة **والفان** يسلك سبيل الله الذي به يتعين تطويع الامانة للمصلحة حتى يصير
 لها **والفان** بالقرار الى الله الذي يتعين به توجبه السرائر والاقبال بالادوات والعوام عليه وبهذه الاغراض الثلاثة
 تتم الزاوية ويجعل التوجه فيها المستلزم كمال الاستعداد للوصول الى الحقيقة الكلية والقبول للفيض من العذات
 الربانية وبه يتم كمال الاعلى والمقصود الاسنى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم فمن بلغ الشا
 هذا الحد من الزاوية ووصل الى هذا المقام بالحكمة عنت له الخسائر من اطلاع نور الحق لذاته كلها بروق قوس
 اليه وحق هذه البروق في مرتبة المستبد بين الحاصلات لهم فاول زمان وهو اول درجات الوجدان الحاصل بعد
 حصول الاستعدادات المستفاد من الامانة والزيادات ولا تزال هذه الامور البروقية والمخلفات الالهية تواف
 بتزايد الاستعدادات على كل امين والادب انما من فاذا توغل في تباينها سكوت يكون في حاله من نظره عن عبود
 وسكوته غيره بحيث كل الح شيا من العالم الجسماني يرجع عنده الى العالم الروحاني فتكون بعض احواله فيضاه عاقل
 يرى الحق في كل شيء الا انه يترجم الى انزعاجا عند صفاء وضوء الانوار العقلية فاذا طم قلوبها بدمى واما الزاوية الاخرى
 فاذا استقرت رايته وطال الحق عنت تلك الانوار الخاطئة سمي سكونه حتى يصل الى معلوم من الاتصال بالجوهر
 فيصير كواكب مجلوة تحاكي شمس الحق فتشعل على اللغات العقلية والمسرورة الرومانية ثم انه حينئذ يصير له نظرات
 الخلق ونظر الى نفسه فلا يزال العزيم يتوالى عليه حتى يوجب عز نفسه في حيزها القدر فقط وان لحظ نفسه فمن
 حيث في لحظة الحق لا من حيث متنته من ثبوتية منه لان ملاحظة التوجه اليه هي غير متفكر عنها وهذه الملاحظة
 تنفي الى الغنى وتحقيقه ان العارف الخلق على اسوي الحق وانقطع عن نفسه واتصل بالحق فهو حينئذ يرى كل قوة مستقر
 في القدرة الالهية وكل علم مستغرق في فعل الجبريل العالم ولكن الاطلة لا يرى كل وجود كمال فاهله ومجده مشرقا عليه
 فيصير الحق به من هذا العارف وسعد وبيده وجهه وتقدمه على كماله في اللزوم لا يزال العبد يتقرب الى الله تعالى حتى يلقى
 فاذا العبد سرور بصيرة الذي يصوره وسعد الذي يصير به ويده التي يفيض بها ويطهر الله بها وكان ذلك فيصير
 والامان فيصير السالك العارف خلتها باسلا والله جل وعلا وشاهد تكفيها بالنسبة الى الحكمت والاعمال والقدرة الى

مبدأ الحق

الانسان في مقام الغنى
 والاعمال والقدرة الى
 الحكمت والاعمال والقدرة الى

مبدء الحق الواحد من جميع الوجوه فلا يصير في هذا المقام واصف ولا سالك ولا مسلك ولا عارف ولا معروف وهو
 مقام الاتحاد في المعارف الواحد للعرفان كانه لم يجده بل لم يجد الادبجات المسلك فيه وفي درجات التجلي
 الوجودية وحق هذه التجربة بالغا وهو الاتصال التام بالحق تعالى والسلوك فيه والاستغراق في شدة
 مع الغيبة عن الشعور بل انه وفي غير متناهية بالنسبة الى شدة نورانيته العبر التناهي ولا يمكن التعبير عن هذا
 الدرجات العظيمة والمراتب الجليلة لان العبارات وضعت للحال المتصورة لا رباب اللغات والقوى البدنية التي
 والوحيية وهذه الدرجة لا يمكن ان يصل اليها الا السالك الخائب عن نفسه الذي لم يدرك شدة شدة استغراقه
 بالحق فكيف يمكن ان يعبر عنها بالعبارات القليلة المحتلجة الى الابدات الجسمانية والقوى البدنية فوضع اللفاظ
 لتلك الدرجات والتعبير عنها بالعبارات محال ولهذا قال الشيخ الرئيس لا يفهمها العبد ولا تشرحها العبادات ولا
 عنها المقال ولا يعبر عنها غير الحال ومن لم يت ان يعرفها فليدبر الى ان يصير من اهل المشاهدة دون المشاهدة
 ومن الواصلين الى العين دون السامعين لاخر فان ما يمكن ان يعاين بعين اليقين لا يمكن ان يعاين بعين اليقين وان
 تفصيل هذه المراتب فاعلم ان اهل السلوك منازل **فانهم** اهل السبل واهل الانوار الالهية والمخلفات الشارقة
 وهو الورد يقول عن علمهم خلست من اطلاع التور الحق لندرة والمخلصات جمع خلسة وفي هذا جذب النفس عن الباطن
 ومتعلقا به فهو من تلك الانوار سبعة يعني تطهيره لحياته وتعب احياها **فانهم** اهل التقوى وهم اهل الجمع واهل اليقين
 بقوله فيصير الحق بصر هذا العارف وسعد كما في الحديث المشهور وهو في مقام جمع ذات السالك وذات الحق باعتماد
 الآثار فيه كظهور آثاره في القدر في العبدية الحية لاحتياج التداوية مع جميعها فانقرت كآثارها من الاحراق والاسفان واليه
 الاشارة في الكتاب بقوله وما معيت اذ ربيت ولكن الله دعى وفي قوله في حق علي ما انما الجنة ولكن الله العارف وقيل
 على ما قلعت باب خبره بقرعة جسمانية بل بقوة ربانية اشارة الى هذا المقام **فانهم** اهل العزق وذلك عند شأه
 هذا السالك للحق الله في كل شيء فيلاحظ في المراتب المتعددة والظواهر المتكثرة باعتبار ظهورها باعتبار النسبة الى الجملة
 وظهوره بها باعتبار الحق فيها وهذا المقام والذي قبله في مرتبة واحدة فهو مقام اهل التقوى وهو المقام الثاني بعد مقام
 الثاني بعد مقام اهل البلديات ويتأدوت اهل فيه باعتبار شدة الاستعداد وسعد وادبهم اهل العزق والجمع وهو
 مقام جمع الجمع وذلك عند قوة استعداد السالك وعدم اشتغاله بمقام من ملاحظة المقام الاخر بل من القوة الاستعداد
 ما تقبل فيضها عليه معا فلا يشغل بعمد المظاهر والمواظب وظهره فيها في نظره عن انقادها وانطوائها وعظمت القويته
 فيشاهده واحدا غير متعديا باعتبار الخفاء المظهر والمراء في الظاهر والمراء واستيداده عليها فيرى الحق واحدا وهذا
 مقام عز وجل هو على المقامات العزوة استعداد صاحبه وشدة خلاء نفسه وسرعة اشتغالها بعدم اشتغالها بحال
 من حال وبمقام من مقام فهو مقام الحقيقة القائمة مقام اهل العقاب من اهل التوحيد **فانهم** اهل العزق والجمع والمقام
 اشار بقوله اللهم زدني غياك خيرا وهذا انما يكون عند الانقطاع عن السالك الى الله بالسلوك فيه لان ذلك مقام الله
 والوقوف والتقوى وذلك عند الانقطاع عن السلوك الى الله بالسلوك فيه لان ذلك مقام الله والوقوف والتقوى وذلك
 عند مشاهدة هذا السالك انوار الذات الالهية واشارة انوار الالهية الالهية التي هي في الحقيقة المشاهدة في
 لوكتها عن وجهه لحيق شيا من وجهه ما انتهى اليه بصوره من خلقه وذلك ما دام في عالم الغربة والتعلق بالجسمانيات



وما حصل الخبر والتحقيق والاستدراج عن التواضع والكلية بأن السالك حينئذ يقول على مشاهدة هذه الأنوار
ومطالعة هذه الأنوار بقوة استعداد وشدة اشتغاله لكتفه مقام مدحش ومنزل جبر الخلق حينئذ والكلية
الكلية التي هي غير متناهية وهذا أول مراتب مقام أهل النهايات ويسمى درجات الكلية وهو على أنوار الذات
الكلية للفسر لا باعتبار واسطه تشاهد النور فيها بل التماثل شاهد لها في نهايتها الكاملة **وسلمهم أهل الفناء**
والاستغراق وذلك أن السالك عند الاتصال التام بالحق والاستغراق ويشاهد تبعث يغفل فحجب
تلك المشاهدة حتى عن نفسه عند ملاحظة جناب العروة والكبرياء المحبة المشار إليه وقوله تعالى **وَقَدْ نَزَّلْنَا**
شُرَاهُ بِالْهَوَاءِ وبهيمونه سكر الوصول وهو كالحال الخجرت لصويجات يوسف لما دأبه الكبرياء وقطع عينه
فلم يشعر بانفسهم عند رؤية تشبهه لا شغف النور بذلك الحال والبهائم والكلية عن كل شيء متاعده حتى عن
معرفة السالك المنزه مشاهدة الكمال الأعلى والحال لا بهي الذي لا يمكن للعقول اكناه بعض الحوال وصفاته وأعماله
فضلا عن حقيقة ذاته فأنه بالضرورة يكون حالها في شاهدته كحال صويجات يوسف في عدم شعوره
بما سواه حتى انفسهم فلا يجرم يشغل السالك بتلك المشاهدة عن كل شيء حتى عن نفسه فلا يرى نفسه وغيره
بل يرى كأنه معلق بها وموضوع فيها وهذه درجات أهل النهايات الذين حاضروا آياتها والآثار والنفوس
في حال الجلال الملك الواحد القهار وهذا المقام مقام عريض طويل لا يمكن له لأن هذا سكر لا فاعده ومفاتيحه لا
بعده وليس قالوا مراتب هذه الدرجات لا يمكن التعبير عنها بالعبارة ولا ضبطها بالاشارة كالشار إلى التفتيح
الوحي بقوله لا شترهما العبارة وليس وراء هذه الدرجة الادوية بعد الفناء فيه وهو عبارة عن الاغراق في
في الأنوار السجانية والسير في تلك الغلوات والتزود وخطاير القدر إلى ما لا نهاية له وهذا مقام عظيم
شريف لا يصل إليه إلا الأفاضل من الأنبياء والأولياء وقد يجرون عنه بمقام العشر والشهور

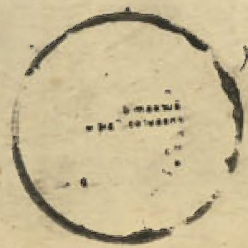
بينهم الله مقام النبوة بعد الفناء وهو المشهور ويقول لهم ليس وراء عبادة قوية
قد فرغ من شوبه هذه الرسالة الشريفة الكريمة الصمدية المحمدية واصلا
اوراقها مدد الطالاب الجميلة للجليلة من نحو المعارف الوجدانية وكانت
كقطة الكاف وحقائق مراتب الواصلون مطاف كما
قال الصادق عليه السلام **كُنْزُ الْعِلْمِ نَقْطَةُ كَوْهٍ هَا الْعَالَمُونَ**

ومن طابعت هذا النور لمن لم يقرب
هذا هو مداد من مداد الحق
محمود بن يوسف
١١٨٥
هذا هو مداد من مداد الحق
محمود بن يوسف
١١٨٥
هذا هو مداد من مداد الحق
محمود بن يوسف
١١٨٥

هذا هو مداد من مداد الحق
محمود بن يوسف
١١٨٥
هذا هو مداد من مداد الحق
محمود بن يوسف
١١٨٥
هذا هو مداد من مداد الحق
محمود بن يوسف
١١٨٥

بیرزاد کاغذ صفا فرماید ز تاج محمد بن محمد درویش

از درویش محمد بن محمد درویش
 در روز پنجشنبه ۱۲۰۰
 در شهر تبریز
 در کتابخانه...



کتابخانه...
 تبریز...



از درویش محمد بن محمد درویش
 در روز پنجشنبه ۱۲۰۰
 در شهر تبریز
 در کتابخانه...